



UNIMINUTO
Corporación Universitaria Minuto de Dios
Educación de calidad al alcance de todos
Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales
y de Espiritualidad

ISSN:
2981-3328

Abrimos Caminos

BOLETÍN ACADÉMICO N° 27 - AGOSTO 2023

TEOLOGÍA, ESPIRITUALIDAD Y PASTORAL DESDE LA CIUDAD GLOBALIZADA



BOLETÍN ACADÉMICO No 27 - AGOSTO 2023
TEOLOGÍA, ESPIRITUALIDAD Y PASTORAL
DESDE LA CIUDAD GLOBALIZADA

P. Fidel Oñoro, cjm
*Decano Facultad Facultad de Estudios Bíblicos,
Pastorales y de Espiritualidad*

Alirio Raigozo
Director del boletín

Ivonne Méndez
*Secretaria Académica Facultad de
Estudios Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad*

Juliana Triana
Directora Instituto Bíblico Pastoral Latinoamericano (IBPL)

P. Álvaro Duarte, cjm
Director Unidad de Espiritualidad Eudista (UEE)

P. Hermes Flórez, cjm
Director Centro Rafael García Herreros (CRGH)

Fabio Camacho
Director Centro Fuego Nuevo (CFN)

Diseño, Diagramación y Publicación
Hans Schuster
Juan David Forero

Corrección de estilo
Dirección de Publicaciones - Alirio Raigozo

Articulist
Mg. Jhon Mayor, Jefferson García, cjm, Mg. Manuel Tenjo,
P. Hermes Flórez, cjm, Dr. Alirio Raigozo

**Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales
y de Espiritualidad - FEBIPE**
Transversal 73A # 81 I - 19 Edificio Arturo Echeverri
Barrio Minuto de Dios
Teléfono: 2916520. Ext.: 6162
Bogotá, D.C., Colombia



<u>1. Editorial</u>	<u>4</u>
<u>2. Artículos</u>	<u>Z</u>
<u>LA CIUDAD: UN DESAFÍO PARA LA TEOLOGÍA DEL SIGLO XXI</u> <i>Mg. Jhon Mayor</i>	
<u>LOS GOZOS Y LAS FATIGAS DE UNA CIUDAD GLOBAL</u> <i>Jefferson García, cjm</i>	
<u>EFFECTOS EN LA PREDICACIÓN A PARTIR DE EVANGELII GAUDIUM</u> <i>Mg. Manuel Tenjo</i>	
<u>KERIGMA Y DOCTRINA SOCIAL DE LA IGLESIA: UNA MIRADA A LA OPCIÓN TEOLÓGICA DE FRANCISCO A DIEZ AÑOS DE SU PONTIFICADO</u> <i>P. Hermes Flórez, cjm</i>	
<u>INTELIGENCIA ARTIFICIAL, PANACEA O AMENAZA</u> <i>Dr. Alirio Raigozo</i>	
<u>3. Crónicas</u>	<u>38</u>
<u>4. Evangelios Dominicales</u>	<u>45</u>
<u>5. Información</u>	<u>46</u>

Dr. Alirio Raigozo
Investigación y nuevos programas
FEBIPE

Apreciados lectores de nuestro boletín académico de Facultad ABRI-MOS CAMINOS. Llegamos a la edición No 27 de nuestro Boletín. Esta vez el tema que nos congrega es el de la Teología, la espiritualidad y la pastoral en la ciudad globalizada de hoy. En marcamos esta reflexión en dos acontecimientos eclesiales importantes: los diez años de pontificado del papa Francisco y, estrechamente vinculado a esto, los diez años de la publicación de la exhortación apostólica *Evangelii Gaudium* (EG), que presente las grandes líneas de plan de gobierno eclesial del papa argentino.

Desde este horizonte, varios de nuestros colaboradores nos invitan a reflexionar sobre la ciudad y los desafíos a la teología, la actualización de las rutas trazadas por la constitución *Gaudium et Spes* del concilio vaticano II, la importancia de la predicación desde la exhortación *Evangelii Gaudium*, la relación entre *Kerigma* y *Doctrina Social* de la Iglesia desde la perspectiva del papa Francisco y los retos que la Inteligencia Artificial (AI) viene planteando a las sociedades del s. XXI y, específicamente a la evangelización y a la praxis pastoral de la iglesia.

Son muchas las preguntas que van surgiendo:

- Dado que las ciudades transitan hacia un concepto más vertical y centrífugo (Jhon Mayor): ¿Qué puede el teólogo decir de la ciudad?, ¿Está respondiendo la actual praxis evangelizadora adecuadamente a las exigencias, preguntas y problemas de la gente en contextos urbanos? ¿Qué luces puede ofrecer la Palabra de Dios al ser humano de las grandes urbes?, ¿Qué cambios de actitud y de mirada se requieren para descubrir y acoger la ciudad como 'lugar teológico'?

- Dado que el concilio Vaticano II nos pidió no escondernos del mundo, sino ir a su encuentro para enriquecerlo con la fuerza transformadora del Evangelio (Jefferson García): ¿Cómo plantear una evangelización capaz de reconocer la centralidad del ser humano en el plan de Dios y su responsabilidad en el cuidado de la Casa Común planetaria?, ¿Cómo plantear una praxis pastoral que se comprometa con los gozos, sufrimientos y esperanzas del ser humano?, ¿Cómo se puede ser espiritual en un contexto de ciudad global?, ¿Qué hacer para que, en nuestras ciudades, se supere la grave tendencia a sacrificar – desde la lógica del descarte – a quienes no parecen ser útiles en la sociedad?

- Dado que la evangelización es una realidad compleja tanto por los con-

textos en que se realiza como por los lenguajes y métodos con que se desarrolla (Manuel Tenjo): ¿Qué hacer para volver a la fuente y recuperar la frescura original del Evangelio?, ¿Cómo asegurar, al interior de la iglesia y en la relación iglesia/sociedad una predicación fiel al Evangelio y, al mismo tiempo, vital, pertinente, aterrizada, que suscite conversión y compromiso?, ¿Cómo formar predicadores cuya predicación sea fiel al Reino de Dios, portadora de la alegría del Evangelio, respetuosa de la diversidad cultural y defensora de la dignidad humana?

- Dado que el kerigma tiene un contenido ineludiblemente social y que el creyente tiene siempre ante sí el peligro de encerrarse en un pietismo descomprometido (Hermes Flórez): ¿Cómo lograr una evangelización que asuma seriamente la dimensión social del Reino de Dios?, ¿Qué hacer para superar el riesgo de interpretar el pontificado de Francisco de manera reduccionista, encajonándolo en un solo horizonte de acción?, ¿Qué vías transitar para construir comunidades cristianas vivas en las que se acoja y asuma la experiencia de fe como un proceso de transformación que tiene implicaciones comunitarias y sociales?

- Dado que el avance de la Inteligencia Artificial (IA) es ya un fenómeno en curso con enormes impactos en la vida de la humanidad (Alirio

Raigozo): ¿Cómo evitar las posturas radicalistas y polarizadas que ven en ella o una panacea o una amenaza?, ¿Qué aportes hacer, desde la teología cristiana, a la necesaria reflexión ética sobre el desarrollo y uso de la IA?, ¿Cómo gestionar las profundas transformaciones que la IA está generando en las sociedades del s. XXI?, ¿Podrá el ser humano asegurar el control de la IA o, acaso, este tipo de inteligencia podría salirse de control con consecuencias nocivas para la humanidad?, ¿Qué retos plantean las transformaciones tecnológicas en general y la IA en particular a la vida de la iglesia y a la praxis evangelizadora?

Como ya es costumbre, además de nuestros artículos, nuestros lectores encontrarán en nuestro Boletín los aportes exegéticos a los evangelios de los domingos, las crónicas de la facultad y algunas noticias de interés. Esperamos que su lectura sea provechosa para todos y todas.

Artículos



LA CIUDAD: UN DESAFÍO PARA LA TEOLOGÍA DEL SIGLO XXI

Mg. Jhon Mayor
Profesor IBPL

Según el planteamiento de los urbanistas, durante la primera mitad del tercer milenio las ciudades van a transitar hacia un nuevo concepto que tendrá su punto más álgido en el año 2050, transformando así por completo la idea que tenemos de la ciudad. Se pasará rápidamente de un concepto horizontal y centrípeta de lo urbano a un concepto vertical y centrifugo. Las ciudades del futuro serán más pobladas y con mayores concentraciones de personas, incluso algunos se atreven a estimar ciudades entre 50 y 70 millones de habitantes y dominadas por la tecnología (ciudades llamadas inteligentes).



<https://drscdn.500px.org/photo/292577021/m%3D900/v2?sig=fe5aa7a-c1a9482aa7ffde354125e1>

Considerando las características que se estima tendrán las ciudades del futuro, es preciso considerar también los diversos retos y problemas que plantean en varios aspectos, en especial la sostenibilidad y la sustentabilidad. Con el propósito de anticiparse a los problemas del futuro (y del presente) que tendrá la vida urbana, entidades globales como Naciones Unidas a través de los ODS (Objetivos de Desarrollo Sostenibles) se están pensando las maneras, mecanismo y estrategias para ayudar a que la ciudad sea un lugar sostenible¹. Lo propio están haciendo corporaciones tecnológicas², para lo cual le apuestan al modelo Smart Cities, que para Sarkar (2017) es un modelo para la vida urbana que:

...está diseñado para optimizar la calidad de vida de los residentes aprovechando la tecnología e integrando varias funciones esenciales como la gestión de datos de los ciudadanos, el transporte inteligente, seguridad pública, entre otros.

Según Sarkar la ciudad inteligente está pensada para mejorar la vida de las personas en cuanto que busca la solución de situaciones problemáticas que, hoy por hoy, hacen difícil el des-

1 Las proyecciones indican que entre el año 2030 y 2050 se darán grandes migraciones de la zona rural a la urbana, por razones de seguridad, recursos y bienestar.

2 Por mencionar algunas corporaciones como IBM, Movistar, entre otras.

plazamiento de un lugar a otro. En la misma línea, Copaja-Alegre y Esponda-Alva, citando AENOR, (2019) consideran además que:

Una Ciudad Inteligente es una ciudad justa y equitativa centrada en el ciudadano que mejora continuamente su sostenibilidad y resiliencia aprovechando el conocimiento y los recursos disponibles, especialmente las Tecnologías y Comunicación (TIC), para mejorar la calidad de vida, la eficiencia de los servicios urbanos, la innovación y la competitividad sin comprometer las necesidades futuras en aspectos económicos, de gobernanza, sociales y medioambientales (p.61).

Hasta aquí es preciso preguntarse: si los urbanistas, las grandes corporaciones tecnológicas y hasta organizaciones políticas globales se están pensando el futuro de la ciudad (sus problemas, desafíos y oportunidades), lo propio tiene que hacer la teología, porque el futuro de la ciudad también le compete. Son muy oportunas las preguntas de Comblin y Calvo (1972) de hace medio siglo al respecto: “¿La ciudad? ¿Qué puede el teólogo decir de la ciudad?” (p.11). Y en la perspectiva actual se podría agregar una pregunta nueva: ¿Cómo será la evangelización del futuro en las ciudades del futuro? ¿La actual praxis evangelizadora está respondiendo adecuadamente a las exigencias, preguntas y problemas de la gente en contextos urbanos?

Si bien es cierto la afirmación de Bustamante durante la conferencia titulada *Hacia donde van las ciudades: 2050 ciudades del futuro*, al clero de la Arquidiócesis de Medellín, “que no existe una respuesta que nos permita anticipar ese futuro”, lo cierto es que todo apunta a una transformación total de la ciudad como se exponía en el primer párrafo de este texto. Ahora bien, aunque seguimos desconociendo ese futuro, lo que sí podemos hacer desde la teología y los estudios bíblicos es proyectar nuestra labor evangelizadora considerando lo que acontece hoy. ¿Y qué sucede hoy en la ciudad? Además de los problemas ya identificados y a los que nos enfrentamos a diario quienes ya vivimos en ciudades, está la secularización de las ciudades modernas y el impacto en la evangelización, lo que nos está obligando a cambiar el modelo tridentino que hemos tenido por siglos a uno más acorde con las grandes líneas planteadas por el concilio Vaticano II³ y la propuesta de sinodalidad lanzada por el papa Francisco.

Los problemas y desafíos de la ciudad sumados a la falta de certeza frente al futuro han de llevar al teólogo, al biblista, a pensar la ciudad como lugar teológico en clave escatológica e interdisciplinar. Como lugar teológico es la posibilidad para asumir la ciudad como espacio de salvación, y esa salvación entendida como vida nueva que se nos ofrece en Cristo gracias a la buena nueva de Jesucristo, la cual

³ Me refiero aquí a los planteamientos del Concilio Vaticano II, que como bien se sabe fue eminentemente pastoral más que doctrinal.

ha de entenderse también como una vida nueva integral que permite a las personas, creyentes y ciudadanos, sentirse realizados en el espacio donde viven; lo que se traduce en mejores espacios para habitar y compartir; espacios urbanos seguros y de confianza; oportunidades de estudio y laborales; mejores servicios de salud, recreación y movilidad. Asumir la ciudad desde esa categoría:

es la oportunidad para seguir reivindicando la concepción positiva y esperanzadora que el cristianismo, como movimiento urbano primitivo, le dio a la misma; convicción que la Conferencia de Puebla reafirmó al decir que en ese “tránsito de la cultura agraria a la urbano-industrial, la ciudad se convierte en motor de la nueva civilización universal” (n.118) (Mayor-Tamayo, 2020, p.272).

unque se podría decir junto con Susin (2009, p. 348) que desde el Génesis hasta el Apocalipsis la ciudad es un lugar teológico, ya sea para denunciarla por sus perversiones y maldades (Gn 4, 17; 6, 5) o para proyectarla como espacio de revelación definitiva (Ap 21, 1-7), lo cierto es que la categoría no ha sido lo suficientemente abordada, y en especial desde la perspectiva escatológica e interdisciplinar. Históricamente la nueva Jerusalén del Apocalipsis se ha interpretado como espacio simbólico que anticipa la eternidad junto a la presen-

cia de Dios (Shekinah), pero no como espacio real y terrestre. Esa comprensión de la nueva Jerusalén en el mundo cristiano nos ha distanciado de la ciudad, de sus problemas y por ende de su futuro. Y si a eso le sumamos (sin interpretarlo adecuadamente) lo que dice la Primera Carta de Juan, “no amen al mundo ni lo que hay en él” (2,15-17), la idea de asumir la ciudad como espacio de realización humana integral no es viable.

Si bien lo anterior podría indicarnos que el cristianismo desde sus orígenes no tiene una relación o preocupación por la ciudad y la vida urbana, lo cierto es que si por algo se caracterizó el cristianismo primitivo fue por ganarse un lugar en la vida urbana en medio de la cultura romana⁴. Como lo demuestran estudios sociológicos, cítese el de Wayne Meeks (1998), los primeros cristianos urbanos se caracterizaron por proponer un nuevo modelo de vida urbana que garantizara un espacio para todas las personas, las ekklesias cristianas constituyeron una invención novedosa que al menos, como expresa Bhabha (2002) le garantizó un espacio -así fuera simbólico- a todos los que el sistema romano no les da un espacio en la vida pública.

Considerando el rol de los cristianos en la sociedad romana de los primeros siglos, que propugnaba por una nueva vida ética (Hurtado, 2017) en la vida

⁴ Y no solamente el cristianismo primitivo, también lo ha hecho el cristianismo a lo largo de la historia. Es bien sabido que muchos desarrollos y servicios en la ciudad han sido en el seno de la iglesia, por eso en la actualidad son más de 3 millones de obras sociales lideradas por la iglesia en todo el mundo.

urbana que iba en contra de los ideales romanos, es que me atrevo afirmar -como ya lo he dicho en otros textos- que el rol de los cristianos en la vida urbana del imperio fue profundamente político. Sin descuidar su vocación de hacer el bien, atender a los descartados de la sociedad⁵, el cristianismo con su estilo de vida fue aportando a la configuración de un nuevo sujeto urbano y político. Por eso en la descripción de la nueva Jerusalén (que también corresponde al periodo del cristianismo primitivo) no hay únicamente una radiografía de la ciudad celeste, también el sueño de una ciudad terrestre en la que sea posible vivir en comunión entre los hombres y de estos con Dios. Y esa comunión será fruto de la superación del mal y del sufrimiento.

La comprensión de la ciudad en términos escatológicos no es para fijar exclusivamente la mirada al cielo como si allí solamente fuera posible el sueño de una ciudad para todos. Por el contrario, el sueño de una ciudad para todos es tan real y posible aquí y ahora que el vidente de Patmos le otorgó ese sentido para invitarnos a pensar que la ciudad la construimos entre todos y de acuerdo con el deseo de Dios y no desde los intereses de los hombres, en especial de los poderosos. Una ciudad centrada solamente en proyectos inmobiliarios o de desarrollo tecnológico será nuevamente una ciudad pensada para los hombres y no para todos. En cambio, una ciudad desde la comprensión es-

catológica será una ciudad construida y pensada para todos (los pobres y descartados, la creación, los creyentes), es decir, una ciudad donde “ya no habrá muerte, ni llanto, ni lamento ni dolor, porque las primeras cosas han dejado de existir” (Cf. Ap 21, 4b).

La dimensión escatológica de la ciudad tampoco pretende dejar por fuera la contribución de entidades y organizaciones que también están preocupadas por la ciudad, de ser así el planteamiento de este texto sería contradictorio, pues lo interdisciplinar no tendría cabida. Precisamente la dimensión escatológica exige a los teólogos y biblistas trabajar de la mano con las organizaciones que se están pensando la ciudad del futuro y en las cuales se espera superar los problemas que históricamente no se han podido resolver. El aporte del teólogo y el biblista está en insistir en que la ciudad no solamente se construye con ladrillos y tecnología, la ciudad también se construye desde las relaciones de confianza, solidaridad y comunión a la que son capaces de llegar a los hombres. Para lograr esta articulación entre organizaciones y teología es preciso superar las tensiones que nos han dividido y nos han llevado por proyectos paralelos, al punto de la confrontación por ideas como la productividad, el mercado y el desarrollo. Se trata entonces de superar las tensiones y unir esfuerzos por salvar la ciudad⁶.

⁶ En el capítulo titulado “Teología de la ciudad: Dilemas entre la Gran ciudad y la Ciudad santa” (2021), expongo algunos puntos que pueden servir en esa apuesta por superar tensiones y confrontaciones entre la teología y los proyectos de las organizaciones para las ciudades del futuro.

⁵ Rodney Stark dice que fue esa vocación de cuidado a los demás de los cristianos primitivos lo que contribuyó a la expansión del cristianismo (2009).

Salvar la ciudad: Una oportunidad para la humanidad.

El proyecto de salvación de la ciudad no se remonta exclusivamente al tiempo presente por los ya conocidos problemas que afronta a diario este espacio. La salvación de la ciudad es una preocupación del cristianismo que se remonta a sus orígenes urbanos y que quedó claramente plasmado en la visión apocalíptica de la nueva Jerusalén. Siendo esa preocupación una herencia que el cristianismo aportó a la humanidad, es necesario que el cristianismo del tercer milenio se ocupe decididamente por ayudar a construir una ciudad para todos en la que sea posible la comunión entre los hombres y la armonía entre el modelo urbano y la creación. Con el ánimo de aportar tanto a la reflexión como a las orientaciones que en aspecto se puedan dar, considero importante tener presente tres ideas.

En primer lugar, es deber de los teólogos y los biblistas conocer muy bien la realidad de las ciudades, para lo cual es preciso apoyarse de los conocimientos de otras disciplinas y conocen muy bien los fenómenos urbanos. Es importante aquí no caer en la tentación de hacer ese conocimiento de la realidad urbana desde una mirada catequística y doctrinal. Se trata de evitar caer en la lamentación por la secularización que vive la ciudad, para verla como un territorio biótico en el que es posible construir un nuevo proyecto de humanidad donde el sufrimiento y el mal ya no tengan lugar.

En segundo lugar, es importante que los teólogos y biblistas sepan darse su lugar en los espacios de toma de decisión de las ciudades, si el objetivo es contribuir a la renovación de los espacios urbanos en aras de salvar la ciudad, la experiencia acumulada del cristianismo a lo largo de la historia como actor y protagonista de la vida urbana es fundamental en esos espacios. De ahí que es oportuno entrar en contacto con redes y entidades que tienen por objeto el diseño de la ciudad. Esto nos obliga a salir de nuestra concepción disciplinar y empoderarnos de discursos y modelos de operación que se pueden enriquecer con nuestro aporte.

En tercer lugar, propongo que la pastoral de la ciudad asuma un carácter político. Se trata de otorgarle un valor que la pastoral se merece, toda vez que muchas de las acciones del cristianismo en la ciudad buscan responder a necesidades que el sistema político no alcanza o no quiere cubrir. Con su labor pastoral la iglesia no solamente atiende al pobre en sus muchas necesidades (hambre, salud, educación, vivienda), también ayuda a construir desde los territorios urbanos (en ocasiones los más alejados) la ciudad, con la esperanza de que el llanto, el sufrimiento, la muerte sean superadas. Si con su labor pastoral al servicio de la ciudad la iglesia se resiste a creer que el mal y el sufrimiento tienen la última palabra, entonces su labor es evangélica y pro-fundamente política.

En definitiva, la evangelización de la ciudad, la de hoy y la del futuro, tendrá que enfocarse en ayudar a construir un espacio digno donde las oportunidades que ella ofrece alcancen para todos. Como dijera Ariel Álvarez en su estudio exegético a la nueva Jerusalén de Apocalipsis 21, 1-8: Jesús no murió para que todo siguiera igual; Jesús murió para que todo fuera nuevo.

REFERENCIAS

Álvarez, Ariel (2005). La nueva Jerusalén, ¿ciudad celeste o ciudad terrestre? estudio exegético y teológico de Ap 21, 1-8. Estella: Verbo Divino.

Bhabha, Homi K. (2002). El lugar de la cultura. Buenos Aires, Argentina: Ediciones Manantial (de la edición en castellano).

Comblin, José y Calvo, F. Javier (1972). Teología de la ciudad. Estella: Verbo Divino.

Copaja-Alegre, Mónica y Esponda-Alva, Carlos. "Tecnología e innovación hacia la ciudad inteligente. Avances, perspectivas y desafíos". Bitácora Urbano Territorial Vol. 29, n.º 2 (2019): 59-78. DOI: <https://doi.org/10.15446/bitacora.v29n2.68333>

Hurtado, Larry W. (2017). Destructor de los dioses. El cristianismo en el mundo antiguo. Salamanca, España: Ediciones Sígueme.

Mayor-Tamayo, Jhon Fredy (2020). "La ciudad como lugar teológico: La transformación de los contextos urbanos como un desafío para la teología y las organizaciones". En: ¿ES PERTINENTE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN HOY? Aportes de Amerindia Colombia, editado por Isabel Corpas de Posada, 271-284. Bogotá, Colombia: Fundación Amerindia.

Mayor-Tamayo, Jhon Fredy (2021). "Teología de la ciudad: Dilemas entre la Gran ciudad y la Ciudad santa". En La sagrada escritura en la vida del pueblo de Dios: hacia una lectura contextual de la Biblia, editado por Carlos Andrés Imbachi, 157-184. Cali: Sello Editorial Unicatólica. DOI: <https://doi.org/10.52525/9789585306592>

Meeks, Wayne A. (1998). Los primeros cristianos urbanos. El mundo social del apóstol Pablo. Salamanca, España: Ediciones Sígueme.

Sarkar, A. N. "Smart Cities: A Futuristic Vision". Fecha de la última modificación 16 de marzo de 2017, fecha de la consulta 27 de septiembre de 2022, <https://www.thesmartcityjournal.com>

Stark, Rodney (2009). La expansión del cristianismo. Un estudio sociológico. Madrid, España: Editorial Trotta.

Susin, Luiz Carlos (2013). "La Ciudad que Dios quiere: una plaza y una mesa para todos". Revista Medellín, vol. XXXIX, No.155: 341-355.

LOS GOZOS Y LAS FATIGAS DE UNA CIUDAD GLOBAL

Jefferson García

Candidato Provincia Eudista

Minuto de Dios

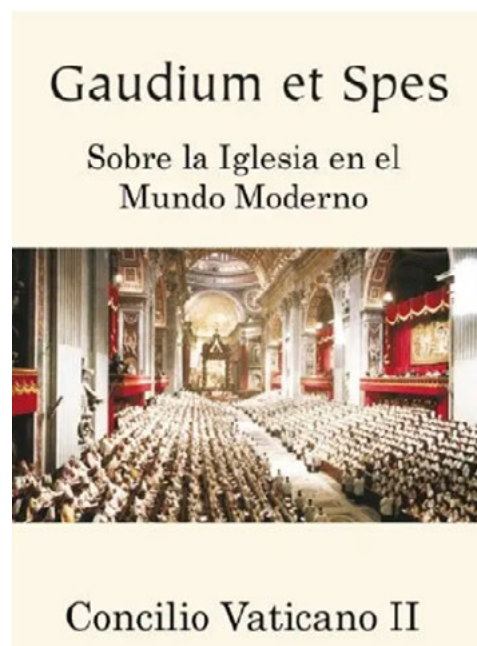
Unidad de Espiritualidad Eudista

El Concilio Vaticano II ha marcado un hito en la historia de la vida eclesial, en él confluyeron las intuiciones de muchos teólogos sobre la necesidad de “aggiornar” la Iglesia desde su quehacer pastoral, litúrgico, y teológico a los tiempos actuales. Y será a partir de una lectura atenta de los documentos lo que facilitará las condiciones de comprensión de esa nueva búsqueda eclesial. El desafío se centraba en pensar en una forma de ser Iglesia para los nuevos tiempos sin perder la riqueza de lo recibido y construido durante siglos. Por eso, el papa Pablo VI, en su discurso de clausura del Concilio, reconoce la centralidad del hombre en la reflexión de la Iglesia y explica como volverse al hombre no se comprende como un desvío de Dios, sino que por el contrario “para reconocer a Dios es necesario conocer al hombre”¹.

El hombre será entonces el punto de encuentro de una Iglesia que profundiza en su experiencia kerigmática de anuncio de la Buena Noticia para los nuevos tiempos. En la Constitución Pastoral *Gaudium Et Spes* de 1965 los padres conciliares proponen un enfoque y modo de reflexión que les

¹ Pablo VI, “Discurso de clausura del Concilio Vaticano II”, 7 de diciembre de 1965.

Concilio Vaticano II (1963-1965)



<https://es.scribd.com/document/425477550/Gaudium-Et-Spes-Concilio-Vaticano-II>

permite elaborar una comprensión del ser humano y del quehacer de la Iglesia. Desde su numeral primero, esta constitución plantea la ruta de reflexión: “Los gozos y las esperanzas, las tristezas y las angustias de los hombres de nuestro tiempo, sobre todo de los pobres y de cuantos sufren, son a la vez gozos y esperanzas, tristezas y angustias de los discípulos de Cristo”² Esto es, la Iglesia se entiende humana, y por ello, comprender al hombre en sus gozos y sufrimientos es un proceso de reflexión creyente, es decir, de comprensión de la revelación o quehacer teológico propio de todo discípulo.

El ser humano en su integralidad y dignidad se convierte entonces en

² Concilio Vaticano II “Constitución pastoral *Gaudium et spes*” 1.

el lugar de reflexión por excelencia no solo de la Iglesia conciliar, sino de todo el que hacer teológico, no se trata de hacer un estudio de antropología teológica, sino una aproximación al hombre religioso ciudadano, esto es, reflexionar en la forma como se puede ser espiritual en un contexto de ciudad global.

Bien se conoce que la experiencia religiosa es una dimensión que impacta, identifica y proyecta la realidad del ser humano en diversidad de contextos y escenarios; el dinamismo que se forja en la cotidianidad de la persona a partir del discurso y la estructura religiosa incide y supera las épocas y acontecimientos de la historia. El espíritu religioso no se disipa por un contexto aparentemente más inclinado a lo técnico, lo tecnológico o lo inmanente propio de los siglos XX y XXI; al contrario, este se resignifica y adquiere un matiz de distinción. Esto es, el hombre es en esencia un sujeto para la trascendencia, para lo religioso, para lo espiritual y comprender entonces al hombre en sus gozos y sufrimientos es el punto de partida para la reflexión teológica pues es en el hombre y su historia donde Dios hace historia.

En las ciudades de hoy confluyen hombres y mujeres de diversas cosmovisiones, tradiciones, culturas y comprensiones del mundo que necesariamente impactan en su configuración, el nivel de diversidad es proporcional a la posibilidad o no de apertura a la multiculturalidad. Y aquí

el hombre presenta un primer e importante desafío, la capacidad de alteridad. La alteridad le permite comprender que a pesar de que el otro es distinto pueden generarse puntos de encuentro. Pero existe la tentación de la dominación de una cultura sobre otra, la creación de colectivos herméticos que imposibilitan el diálogo, el desconocimiento de los otros, o la utilización temporal de las personas.

El 3 de octubre de 2020 en Asís Italia, el papa Francisco firmó su tercera carta encíclica y, como lo hiciera en otra oportunidad, toma por nombre una de las palabras de san Francisco de Asís. Así, para hacer un llamado a la fraternidad y la amistad social, el papa nombra su carta encíclica *Fratelli Tutti*. Para el papa Francisco uno de los grandes problemas del mundo actual es la falta de fraternidad universal, sus intervenciones han sido en favor de la solidaridad entre los hombres y ya lo había planteado en la oración extraordinaria del 27 de marzo de 2020: “Nos dimos cuenta de que estábamos en la misma barca, todos frágiles y desorientados; pero, al mismo tiempo, importantes y necesarios, todos llamados a remar juntos, todos necesitados de confortarnos mutuamente. En esta barca, estamos todos.”³ La humanidad entera se estaba enfrentando a una pandemia que provocó las medidas de confinamiento estricto en todo el mundo, eran un momento particular en la historia,

³ Francisco, Momento extraordinario de oración en tiempos de epidemia atrio de la basílica de San Pedro viernes, 27 de marzo de 2020.

todo el globo estaba atónito ante el silencio tenebroso de una enfermedad global. Y en ese contexto el papa pone de manifiesto una paradoja evidente: "Todos estamos en la misma barca", es decir, toda la humanidad está viviendo la misma tormenta, pero, aunque la medida sanitaria es el aislamiento bajo la forma de cuarentena, nadie puede sentirse solo y salvarse solo. Es la misma humanidad aislada la que debe enfrentar unida la situación de vulnerabilidad en la que se encuentra.

Este llamado a la solidaridad y fraternidad mundial se da en un contexto de guerra, enfermedad, migraciones, conflictos anacrónicos, segregación y marginalidad. Situaciones que el papa llama 'sacrificialidad', pues en ella el hombre sacrifica lo que considera no le es útil. Ya los obispos latinoamericanos reunidos en la II Conferencia General del episcopado en Medellín habían advertido la delicada situación de comprender al ser humano como un producto que puede poseerse. "Una persona o un grupo de personas no pueden ser propiedad de un individuo, de una sociedad, o de un Estado"⁴ Toda vez que, si se considera propiedad y en consecuencia producto, tiene características de uso y desuso, de utilidad y descarte categorías que no son muy distantes a las características del mercantilismo y la esclavitud.

El papa Francisco lo presenta como la grave tendencia al sacrificio de quienes no parecen ser útiles en la sociedad. Y al no ser útiles no solo se descartan, sino que se pretenden que sean beneficio de unos, afirma el papa: "partes de la humanidad parecen sacrificables en beneficio de una selección que favorece a un sector humano digno de vivir sin límites"⁵ son descartados los pobres, discapacitados, mujeres, no nacidos y ancianos. Y es un descarte multiforme: "El descarte, además, asume formas miserables que creíamos superadas, como el racismo, que se esconde y reaparece una y otra vez"⁶ pero como punto en común es la miserabilidad en la que procede.

La injusticia habita el mundo, ella es alimentada por el modelo económico de las ganancias y la propia visión del hombre. Este hecho lo ha denunciado varias veces el papa actual, pero en su carta rescata: "En el mundo de hoy persisten numerosas formas de injusticia, nutridas por visiones antropológicas reductivas y por un modelo económico basado en las ganancias, que no duda en explotar, descartar e incluso matar al hombre"⁷ así, la injusticia se da por el descarte del hombre por el hombre, y a esa cultura de sacrificialidad injusta el papa la llamará cultura del descarte, por ahora presenta dos fundamentos de esa cultura: la visión reducida del hombre y el

⁴ II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano "La Iglesia en la actual transformación de América Latina a la luz del Concilio" Justicia. 10

⁵ Francisco, "Encíclica Fratelli Tutti" sobre la amistad y fraternidad social, 18

⁶ Ibid. 20

⁷ Ibid. 22

modelo económico. Pilares que desencadenan en la autopreservación de unos grupos sociales frente al resto de la comunidad humana.

Ahora bien, la pregunta por el hombre religioso ciudadano se centra en la forma como este responde ante las situaciones de injusticia que se presentan en las ciudades globales de hoy, se podría entender que por ser religioso estaría llamado a dar una solución humana que niegue las negaciones de la historia. Esto es, ser un hombre espiritual hoy implica una acción profética que no permite la normalización de la injusticia, sino que, oponiéndose a ella, sabe hacerse prójimo de quien despojado de su dignidad fue echado al borde del camino.

Pero el papa identifica un grupo que genera exclusión y marginación: los hombres y mujeres de fe. "En los que pasan de largo hay un detalle que no podemos ignorar; eran personas religiosas. Es más, se dedicaban a dar culto a Dios: un sacerdote y un levita. Esto es un fuerte llamado de atención, indica que el hecho de creer en Dios y de adorarlo no garantiza vivir como a Dios le agrada"⁸ Este grupo es una novedad, pues el papa afirma que no por el hecho de dar culto a Dios es garantía de vivir conforme a Dios. Los religiosos no necesariamente son inclusivos, ellos pueden estar llevando una vida al ritmo de la creencia y la legalidad del culto, pero no tienen capacidad de dirigir su mirada a lo que a

Dios le agrada que es abrir el corazón a los hermanos.

El hombre religioso en una ciudad global debe tener entonces una capacidad de reconocimiento del sentido universal de la caridad. La clave será entender que ante el pecado social de injusticia estructural por el desequilibrio político, económico y cultural de las ciudades de hoy el hombre espiritual responde con el sentido del amor social que el papa define como: "una fuerza capaz de suscitar vías nuevas para afrontar los problemas del mundo de hoy y para renovar profundamente desde su interior las estructuras, organizaciones sociales y ordenamientos jurídicos"⁹ pues el cristiano tiene una experiencia pascual que lo impulsa a vivir en, por y desde el resucitado.

La resurrección de Cristo se configura entonces como la respuesta de Dios a las injusticias del mundo siempre que los cristianos asuman su vida de resucitados. Víctor Martínez hablando de la resurrección explica: "No significa que tan solo está verdaderamente vivo, sino que es el dador de vida, aquella vida eterna que ahora posee en plenitud es comunicada a los suyos"¹⁰ La experiencia de la resurrección es la acción del hombre desde Dios para darle vida a las injusticias del mundo y confirma el papa que "la vida no es tiempo que pasa, sino tiempo de encuentro"¹¹

⁹ Ibid. 183

¹⁰ Martínez, "Sentido Social de la Eucaristía Vol. II la justicia hecha pan", 95

¹¹ Francisco, "Encíclica Fratelli Tutti" sobre la amistad y fraternidad social, 66

⁸ Ibid. 74

Para san Juan Eudes el sentido de la misión es destruir la tiranía de Satanás que en categorías de lo que se ha expresado acá equivale a negar las negaciones del mundo. Cuando, en el s. XVII, el padre De Sesseval siente su deseo de partir a China y hacer misiones en naciones extranjeras, san Juan Eudes le escribe una carta en estos términos: "Irás en nombre y de parte de nuestra pequeña Congregación para hacer en China y demás lugares a donde la Providencia te conduzca, lo que ella quisiera hacer en todo el universo derramando su sangre hasta la última gota, para destruir allá la tiranía de Satanás y establecer el reino de Dios"¹² El sentido entonces del hombre ciudadano religioso de hoy es la instauración del reino de la justicia que hace vida la divina voluntad.

Así pues, se puede afirmar que la ciudad global es el escenario en el que confluyen la multiculturalidad y la multiforme posibilidad de cosmovisiones y creencias. En una ciudad abierta al mundo la tentación es la negación del hombre, su cultura y sus creencias. Frente a ello es necesario adoptar el sentido de lo humano, lo ha pedido el papa Pablo VI y los padres conciliares del Vaticano II, volver al hombre es volver a Dios y apropiarse de los gozos y fatigas del hombre es un acto de lo que el papa Francisco llama amor social. En la medida que el hombre ciudadano religioso gire su mirada a lo que le agrada a Dios encontrará que, negando las nega-

ciones de la historia, o en términos de san Juan Eudes destruyendo la tiranía de Satanás podrá acontecer la revelación de Dios que hace historia en la historia del hombre. La invitación al cristiano que habita la ciudad global es abrirse a la alteridad para posibilitar el encuentro.

¹² De las Cartas de san Juan Eudes. Carta al Padre De Sesseval, con ocasión de su partida a las misiones extranjeras, 1,60: O.C. X, 449-450

EFFECTOS EN LA PREDICACIÓN A PARTIR DE EVANGELII GAUDIUM

Mg. Manuel Tenjo
Investigador - Centro Fuego Nuevo

La evangelización cobra cada vez más fuerza en la Iglesia, porque se asume con nuevas fuerzas la vocación y la misión encomendada por Jesucristo. Recordamos que, en noviembre de 2023, se cumplirán 10 años de la publicación de la exhortación apostólica *Evangelii Gaudium*, con la que el papa Francisco iniciaba su pontificado mostrando la importancia de “volver a la fuente y recuperar la frescura original del Evangelio” (EG 11), en función de promover la innovación en los métodos y formas de expresión del mensaje de Jesucristo enfocado en renovar las culturas del mundo actual.

La evangelización es una realidad compleja tanto por los contextos en que se realiza como por los lenguajes y métodos con que se desarrolla. En ella convergen, sin duda, el empuje misionero, la experiencia espiritual, el sentido pastoral y los desafíos de contexto. Todo ello impacta, de manera directa, el ejercicio de la predicación sobre el cual centramos, en este artículo, nuestra atención, teniendo en cuenta, por un lado, el tema transversal de este mes (*Teología, espiritualidad y pastoral desde la ciudad globalizada*), y, por otro los diez (10) años de pontificado del papa Francisco y la

publicación de su exhortación *Evangelii Gaudium*.

El proemio y los cinco capítulos (288 puntos de extensión), van cargados de elementos evangelizadores, con un lenguaje sencillo, que impulsan la acción misionera de la Iglesia para compartir su fe en todos los ambientes del mundo. La exhortación apostólica *Evangelii Gaudium* recoge los trabajos de la XIII Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos sobre “La nueva evangelización para la transmisión cristiana” que se celebró en Roma en octubre de 2012.

El presente artículo busca enfocarse en la importancia de la predicación como una estrategia de la evangelización, desde la propuesta de *Evangelii Gaudium*, señalando la triple dimensionalidad: kerygmática, catequética y homilética, señalando los aspectos sobresalientes y los efectos que se han venido desarrollando en la Iglesia. Para ello se utiliza un recorrido documental proponiendo un estado del arte que impulse a futuras investigaciones en el campo, desde la salida de la exhortación apostólica en 2013, concluyendo con algunas propuestas que se han venido realizando desde hace más de 60 años en la Obra El Minuto de Dios.

El valor de la predicación en *Evangelii Gaudium*

La evangelización, entendida como el anuncio de Cristo de manera explícita y directa, como señala el papa Pablo VI en la exhortación apostólica *Evangelii Nuntiandi* de 1975 (EN 17) en el que enfatiza: "Evangelizar significa para la Iglesia llevar la Buena Nueva a todos los ambientes de la humanidad y, con su influjo, transformar desde dentro, renovar a la misma humanidad" (EN 18).

El papa Francisco en la exhortación apostólica *Evangelii Gaudium* tiene la intención de mostrar "una nueva etapa de la evangelización" (EG 1), que encuentra una fuerza importante en la alegría como un elemento para conducir a renovar el encuentro personal con Jesucristo. En este propósito, la predicación ocupa un lugar destacado, ya que de ella se habla, con distintos acentos, en 82 ocasiones¹.

La tarea fundamental de la predicación está unida íntimamente al encuentro personal con Jesucristo resucitado y al envío que realiza para los discípulos, como los muestran los cuatro evangelios y el testimonio paulino en 1 Cor, y marcado por el punto de partida la mañana en que el Espíritu Santo llega a toda la comunidad de discípulos en Jerusalén el día de Pentecostés (EG 19.21). De la experiencia fundante de la pascua de Jesucristo y plenificada por la efusión del Fuego de Dios, surgen unos valores de la

¹ Predicación está referenciado en 42 ocasiones, predicar 14 veces, predica 4. Así mismo, con carácter personal se leen 19 veces la palabra predicador y 3 veces predicamos.

predicación. Se señalan a continuación algunos ejemplos:

La predicación debe ser fiel al Evangelio, que invita "a responder al Dios amante que nos salva" (EG 39). Este valor conduce a discernir los criterios que ayudan a considerar los elementos de reforma de la Iglesia, pues estarían marcadas por la misericordia divina (EG 43). Con la afirmación de Galli sobre la actividad del papa Francisco, señalando: "la Iglesia conciliar vive el tiempo de la misericordia de Dios que, en Cristo, se nos ha aproximado para cuidar y curar las heridas de la humanidad doliente"², se puede constatar que la predicación es una manera de acercar la ternura del Padre a través de las palabras y acciones de los predicadores.

La predicación debe ser presentada con alegría y esperar con paciencia la respuesta de los hermanos que escuchan la proclamación explícita de Jesucristo como Señor (EG 1. 8.38.110.128). La evangelización en general y la predicación en particular está cargada de gratitud cordial que transforma al predicador en una persona alegre, como señala Galli: "es una alegría misionera marcada por la dinámica del don"³, que se convierte en signo del Evangelio que da su fruto (EG 21).

² Galli, Carlos. *La teología pastoral de Evangelii Gaudium en el proyecto misionero de Francisco*. Revista Teología, Tomo L, N° 114, agosto 2014: 50.

³ Galli, Carlos. *La alegría siempre nueva del Evangelio y las novedades pastorales de Francisco*. Simposio Internacional de Catequética, Buenos Aires, 2017: 8.

La predicación se desarrolla de manera cotidiana, porque se anuncia a Jesucristo a los cercanos y a los desconocidos, de manera formal e informal, en lugares cerrados, íntimos y abiertos, y siempre con respeto y amabilidad, en clave dialogal y solidaria (EG 127.128). Ros García muestra el doble movimiento que se realiza en la predicación: “de la experiencia a la necesidad de comunicarla, y de su comunicación a la profundización de la misma experiencia”⁴.

La predicación rescata el valor de la persona y lo conduce a descubrir su dignidad como hijo de Dios, que llega a todos con un mensaje de libertad (EG 43.128), respetando el contexto personal y social, porque se utiliza el lenguaje cotidiano, ya sea con el testimonio personal o con una breve oración. Se debe tener en cuenta que la exhortación apostólica “denuncia las tentaciones de los evangelizadores”⁵, pidiendo que se superen las quejas y las caras avinagradas (EG 85), porque se pueden degradar en pesimismo haciendo que algunos se puedan convertir en “profetas de calamidades”⁶ que se alejan del dinamismo transformador del Evangelio (EG 86).

La predicación respeta la diversidad cultural, porque se adapta a las diversas culturas del mundo, mostrando a Jesucristo con los valores propios, de manera que, “no se impone una de-

terminada forma cultural” (EG 117.129), sino que se reconocen las múltiples riquezas de anunciar el Evangelio bajo la dirección del Espíritu Santo. Los predicadores contribuyen a construir la cultura del encuentro, donde se busca la unidad, conservando las particularidades (EG 236).⁷

Efectos de la *Evangelii Gaudium*

En la línea de la predicación, la primera exhortación apostólica del papa Francisco, señala una clasificación muy poco clara antes de él, porque muestra la predicación en clave kerygmática⁸, así como la homilética⁹ y la catequética¹⁰, por la cantidad de numerales que utiliza para señalar las particularidades. De manera que, un aporte de la *Evangelii Gaudium* consiste en dar comienzo a una caracterización de la triple dimensión de la predicación, como se presenta a continuación.

La predicación kerygmática ocupa “el centro de la actividad evangelizadora y de todo intento de renovación eclesial” (EG 164), porque anuncia a Jesucristo muerto y resucitado en quien se tiene la salvación del pecado y de la muerte. La predicación del kerygma expresa de manera explícita e importante “el amor salvífico de Dios previo a la obligación moral y religio-

⁷ Galli, Carlos. La alegría... 9.

⁸ Kerygma está referenciado 10 veces, en tanto que kerygmática solamente 2. Sin embargo, en el sentido de kerygma utiliza como anuncio (47 veces), anunciar (17 veces), la Iglesia que anuncia (5 veces) el Evangelio de Jesucristo, con una personalización al señalar que anunciamos (4 veces).

⁹ Referencias a la homilía en 24 ocasiones, especialmente en la línea de la predicación en la liturgia.

¹⁰ Referencias a la catequesis (19 veces) y la predicación catequética (4 veces).

⁴ Ros García, Salvador. *La exhortación Evangelii Gaudium: guía espiritual de nuestro tiempo*. Revista de Espiritualidad, vol. 77, Madrid, 2018: 379.

⁵ Ibid., 389

⁶ Ibid.

sa, que no imponga la verdad y que apele a la libertad, que posea unas notas de alegría, estímulo, vitalidad, y una integralidad armoniosa que no reduzca la predicación a unas pocas doctrinas a veces más filosóficas que evangélicas" (EG 165). El predicador se compromete con actitudes testimoniales de cordial acogida, que facilite el encuentro personal con Jesucristo, la decisión de la conversión y la vinculación en la comunidad eclesial.

La predicación catequética consiste en una "profundización del kerygma que se va haciendo carne cada vez más y mejor, que nunca deja de iluminar la tarea catequística" (EG 165). La predicación catequética supera los límites de la actividad presacramental para abarcar toda la vida de "diálogo entre Dios y su pueblo" (EG 137) que busca el crecimiento integral de los cristianos. La catequesis brinda "una iniciación mistagógica" (EG 166) en una progresiva experiencia de formación y la valoración creciente de la celebración litúrgica como encuentro con el Dios de la vida. Esa es la responsabilidad eclesial de la predicación realizada por los catequistas¹¹.

La predicación homilética es la experiencia intensa y feliz de la celebración en el Espíritu, donde todos los fieles quieren tener una actualización de la Palabra de Dios (EG 135). La predicación homilética que se desarrolla especialmente "en su contexto eucarístico" (EG 137), integra los ele-

mentos kerigmáticos y catequéticos en un diálogo amoroso a favor del pueblo de Dios, como señala el papa Francisco. Se enfatiza que "la predicación se realiza dentro del contexto de la liturgia, se incorpora como parte de la ofrenda que se entrega al Padre y como mediación de la gracia que Cristo derrama en la celebración" (EG 138). De allí, la fuerte responsabilidad de los responsables de la homilía en la preparación en el contenido, la metodología y la espiritualidad, hasta llegar a hacer que los corazones ardan con el mensaje de vida (EG 140-144).

Después de *Evangelii Gaudium* la misión evangelizadora ha sido reflexionada y propuesta de diversas maneras, tanto por el papa Francisco como por diversos teólogos, especialmente sistemáticos y pastoralistas.¹² Algunos de ellos que contribuyen a la reflexión sobre la triple dimensión de la predicación son:

Ros García señala una mirada variada en torno a los efectos en la evangelización, en general, y en la predicación, en particular, señalando a otros investigadores en la materia:

SPADARO, «Evangelii gaudium», en *Selecciones de Teología* 53 (2014), 227-232; ID., «Evangelii gaudium. Radici, struttura e significato de la prima Esortazione apostolica di Papa Francesco», en *La Civiltà Cattolica*

¹² Así lo denotan las palabras más empleadas: Vida (295), Dios (249), Iglesia (209), Pueblo(s) (167), Jesús (132), Evangelio (116), Espíritu (108), Fe (108), Cristo (103), Misionero(a) 75, Evangelización (75), Pobre(s) (74), Alegría (72), Social (59), Paz (46), Misión (43), Misericordia (30), Hombre(s) (29), Justicia (27), Mujer(es) (23), Reino (21), Obispos (21), Oración (19), Ley (14), Laico (8), Sacerdocio (5), Magisterio (3), Catecismo (3), Aborto (1).

¹¹ Marín Tamayo, JJ. *El catequista palabra. Lectura en clave catequística de la Evangelii Gaudium*. Laurentian University, 2014: 34.

164 (2013), 417-433; M. GELABERT BALLESTER, «Francisco llama a anunciar con alegría el Evangelio», en *Teología Espiritual* 57 (2013), 295-300; A. CORDOVILLA, «La alegría del Evangelio y la reforma de la Iglesia. Líneas fundamentales de la exhortación apostólica *Evangelii gaudium*», en *Misiones Extranjeras* 260-261 (2014), 318-332; A. ÁVILA, «Desafíos para la reforma de la Iglesia», en AA. VV., *Evangelii Gaudium y los desafíos pastorales para la Iglesia*, (Madrid, PPC, 2014), 59-110; J. MARTÍN VELASCO, «Desafíos a la misión en *Evangelii gaudium*», en *ibid.*, 111-142; J. A. PAGOLA, «El desafío de la renovación evangélica de la vida de la Iglesia», en *ibid.*, 143-160; D. IZUZQUIZA, «La espiritualidad que propone *Evangelii gaudium* para la necesaria transformación eclesial y misionera», en *Corintios XIII* 153 (2015), 25-38; V.R. AZCUY, «Evangelización con Espíritu: La unidad de la teología, la espiritualidad y la pastoral al servicio del anuncio del Evangelio. Una lectura de la Exhortación Pastoral *Evangelii Gaudium* desde la Teología Espiritual», en *Revista Teología* 50 (2014), 73-93.13

Galli recoge en varios artículos, homilías y mensaje en torno a los avances que va teniendo el asunto de la evangelización en las intervenciones del papa Francisco y su fascinación por la predicación, como se ve en la abundante bibliografía señalada en sus artículos:

13 Ros García, Salvador. *La exhortación Evangelii Gaudium: guía espiritual de nuestro tiempo*. Revista de Espiritualidad, vol. 77, Madrid, 2018: 372.

Galli, Carlos. *La teología pastoral de Evangelii Gaudium en el proyecto misionero de Francisco*. Revista Teología, Tomo L, N° 114, agosto 2014.

Galli, Carlos. *La alegría siempre nueva del Evangelio y las novedades pastorales de Francisco*. Simposio Internacional de Catequética, Buenos Aires, 2017.

La exhortación apostólica *Evangelii Gaudium* ha sido objetos de estudios diversos, mostrando que la riqueza expuesta allí por el papa Francisco se aborda desde distintas perspectivas y se perpetúa en el tiempo, porque recoge y actualiza las propuestas de *Evangelii Nuntiandi*, y las conclusiones de la Conferencia Episcopal Latinoamericana en Puebla (1979), Santo Domingo (1992) y Aparecida (2007). Al mismo tiempo las proyecta en el énfasis misionero de la Iglesia que predica el mensaje de la vida en Jesucristo en todos los ambientes y culturas, respetando lo propio de cada una de ellas y promoviendo el cuidado por la casa común. Lo que exige la conversión pastoral que se traduce en una Iglesia en salida que busca a las personas en sus contextos para anunciar, de diversas maneras, que en Jesucristo tenemos una vida plena para vivir como hijos de Dios.

Las concreciones de la predicación en la Obra El Minuto de Dios

La Obra El Minuto de Dios (OMD) tiene más de 60 años evangelizando de diversas maneras y con diversos recursos. En ella las orientaciones

pontificias han encontrado una gran resonancia y la predicación se fortalece en el contenido, la metodología y la espiritualidad de los predicadores con carácter misionero. Varias obras escritas dan testimonio de ello, tal como se presenta a continuación:

- a. El padre Diego Jaramillo en su libro: *Rafael García Herreros, Una vida, una obra*¹⁴, presenta el origen y desarrollo de la OMD, bajo la guía del padre Rafael García Herreros. Se va mostrando y describiendo una línea de tiempo con las acciones, cartas y documentos en torno a las actividades del fundador del Minuto de Dios, las circunstancias en que fueron surgiendo las obras y el gran amor por Jesucristo que conduce a evangelizar con acciones específicas para contribuir a la transformación de Colombia. Respecto a la evangelización en la OMD, se realiza una presentación general de la misión, desde las acciones del padre García Herreros, que inspiran y atraviesan todas las fundaciones y acciones emprendidas.
- b. Carlos Juliao, en su libro: *Educación social. El Minuto de Dios: una experiencia y un modelo*¹⁵, en el capítulo IV presenta la actividad en el barrio Minuto de Dios como la obra: "Ensayo de comunidad cristiana avanzada"¹⁶, con el objetivo de aportar

a una revolución de tipo pacífico y con carácter constructivo y cristiano, donde la educación en los colegios juega un papel importante. Sin embargo, para describir la evangelización en El Minuto de Dios, se centra de manera exclusiva en la Corporación Centro Carismático Minuto de Dios, a través de las emisoras de radio y las escuelas de evangelización. El Evangelio ha iluminado constantemente la organización de la OMD, encontrando la fortaleza para proponer "una sociedad más justa, fraternal, tolerante y pacífica" (Juliao, 2007, p.200). El primero de los cinco objetivos misionales de la obra social El Minuto de Dios es: "proclamar, con la fuerza del Espíritu Santo, a Jesucristo liberador del mal personal y social, y renovar su fe en Él" (Juliao, 2007, p.220). Mostrando así la importancia de la evangelización que debe ser parte de los planes de desarrollo de cada una de las entidades de la OMD. Sin embargo, al señalar las acciones evangelizadoras que se realizan en la OMD no evidencia un modelo evangelizador y, aunque habla de comunidad y comunidades, la expresión es genérica, sin mostrar lo específico de la conformación de comunidades cristianas al interior de las entidades de la OMD.

- c. Hans Schuster, en su libro: *Al abrigo de un sueño, utopía realizada, señala el contexto en el que surge el Minuto de Dios*¹⁷. Desde una inves-

14 Jaramillo, D. Rafael García Herreros. Una vida y una obra. 5ª edición corregida y aumentada, CCCMD, Bogotá: 2019.

15 Juliao, C. *Educación social. El Minuto de Dios: una experiencia y un modelo*. UNIMINUTO, Bogotá: 2007. Recuperado de: <http://hdl.handle.net/10656/609>

16 Ibid., 156.

17 Schuster, H. *Al abrigo de un sueño. Utopía realizada*. UNI-

tigación deductiva, analiza el contexto latinoamericano y colombiano, con las orientaciones eclesiales de la doctrina social y cómo el padre Rafael García Herreros responde a los retos del momento. Al respecto, Schuster dice del p. Rafael: “le correspondió vivir en una complicada época a nivel político y eclesial, navegar en aguas turbulentas, las cuales pudo atravesar sin dejarse polarizar por los debates extremistas y las propuestas radicales de algunos miembros de la Iglesia católica”¹⁸. Se muestra el compromiso social de la evangelización y sus proyecciones en las transformaciones eclesiales y sociales en la OMD.

- d. María Teresa Gnecco, en la obra: *Innovaciones sociales para la equidad y la inclusión social, el caso de El Minuto de Dios*¹⁹ muestra una gran panorámica de las innovaciones en distintos campos sociales y eclesiales. En el último capítulo se realiza una mención especial al caso de la evangelización, en general, y de la Renovación Carismática Católica, en particular, que movieron al padre Rafael García Herreros a realizar acciones evangelizadoras significativas, convirtiéndose en innovadoras, desde el comienzo de la OMD, y que generaron diversas reacciones, unas más favorables que otras. Al mismo tiempo, centra

su descripción de la evangelización en la Corporación Centro Carismático Minuto de Dios (CCMD), desde donde se realizan muchas actividades de evangelización. Además, describe acciones realizadas por el CCMD especialmente en el anuncio del kerigma y algunos aspectos formativos, la comunicación con grupos de oración, encuentros carismáticos abiertos y ejercicios espirituales realizados en la casa de formación de los candidatos eudistas.

- e. En 2017, el padre Jaime José Salcedo Díaz, presentó su tesis para la maestría en educación, con el nombre: *“La práctica pastoral en la Corporación Universitaria Minuto de Dios, seccional Bello”*²⁰. El autor señala que la práctica pastoral de UNIMINUTO está comprendida “como una simple transmisión de la doctrina católica, lo que deja a un lado el proceso de transformación que necesariamente deben contribuir al desarrollo integral de la comunidad educativa”²¹, evidenciando la necesidad de una reflexión que conduzca a la sistematización de la práctica pastoral en UNIMINUTO. Dentro del concepto de “práctica pastoral” se entienden los procesos de evangelización, con la intención de educar y formar en y desde la Iglesia. Por tanto, se llega a proponer una síntesis entre la espiritualidad eudis-

MINUTO, Bogotá: 2012. Recuperado de: <http://hdl.handle.net/10656/1294>

18 Ibid., 103.

19 Gnecco de Ruiz, M. *Innovaciones sociales para la equidad y la inclusión social. El caso de El Minuto de Dios*. UNIMINUTO, Bogotá: 2014.

20 Salcedo Díaz, J. *La práctica pastoral en la Corporación Universitaria Minuto de Dios, seccional Bello*. Universidad Pontificia Bolivariana, Medellín: 2017.

21 Ibid., 17.

ta, el Evangelio de Jesucristo y el carisma de servicio del Minuto de Dios, que conduzca a la integración entre lo natural-espiritual y la cultura en el contexto universitario, concretada en la presentación del kerigma, desarrollado a través de retiros espirituales y otras estrategias de formación cristiana en general y de liderazgo en particular, buscando generar una cultura de acompañamiento y formación de comunidades. Esta propuesta evidencia un acercamiento a la formulación de un modelo evangelizador. Si bien, está centrada en la sede de UNIMINUTO ubicada en Bello, Antioquia, tiene aplicaciones a la evangelización tanto en otras sedes de UNIMINUTO, como de otras entidades de la OMD.

CONCLUSIONES

La evangelización “obedece al mandato misionero de Jesús” (EG 19), y en ella se proclama fundamentalmente la Buena Noticia del evangelio de Jesucristo que se anuncia con obras y palabras. Se trata de un proceso desarrollado en diversas etapas que florece en forma de espiral: comienza con el kerygma, sigue por un “itinerario de precatecumenado” que conduce a una acción catequética inicial fortalecida en la vida comunitaria, en la inserción en el misterio de Cristo y de la Iglesia y, propone un compromiso misionero de los bautizados que han empezado su camino de vida cristiana (Directorio para la Catequesis, 2020, 31-35). En el

proceso, la predicación ocupa un lugar importante y transversal, tanto en la didáctica como en el contenido y la espiritualidad del predicador, quien ejerce su ministerio desde y para la construcción de comunidades eclesiales en sus propios contextos, como se hace evidente desde la Obra El Minuto de Dios.

La predicación kerygmática tiene como contenido el anuncio explícito de Jesucristo muerto y resucitado en quien se alcanza la salvación, con una gran diversidad de didácticas orientadas a lograr que las personas se decidan por el Señor Jesús y se vinculen a la comunidad cristiana. La predicación catequética aporta al enriquecimiento eclesial en dos aspectos: en su naturaleza como Cuerpo de Cristo que anuncia a Jesucristo en todos los ambientes humanos y en su sinodalidad como posibilidad de autocomprensión y reconstrucción del Pueblo de Dios conformado por todos los bautizados. Por su parte, la predicación homilética, corrientemente encargada a quienes han recibido el sacramento del Orden, sigue exigiendo una renovación para que logre sus ideales de celebración festiva del encuentro con la Palabra que alimenta al Pueblo de Dios y transforma sus realidades.

La Obra Minuto de Dios sigue siendo un laboratorio eclesial donde se va avanzando en la triple dimensión de la predicación con la participación activa de sacerdotes y laicos, haciendo que la construcción siga aportando reflexiones y esfuerzos sobre las actividades pastorales.

KERIGMA Y DOCTRINA SOCIAL DE LA IGLESIA: UNA MIRADA A LA OPCION TEOLÓGICA DE FRANCISCO A DIEZ AÑOS DE SU PONTIFICADO



Nota: Imagen tomada de RPP

P. Hermes Flórez, cjm
 Director Centro Rafael García Herreros
 Pensamiento Social de la Iglesia

Contexto

En la Encíclica *Evangelii Gaudium*, sobre el anuncio del Evangelio en el mundo actual, dada en Roma el 24 de noviembre de 2013, fecha que providencialmente coincide con el aniversario de la pascua del siervo de Dios P. Rafael García Herreros, el papa Francisco parte de una premisa fundamental al tratar, en el capítulo IV, de la dimensión social de la Evangelización: “El kerigma tiene un contenido ineludiblemente social” (Francisco, 2013, n. 177). Este planteamiento recuerda el terreno sobre el cual se levanta una de las opciones teológicas del actual obispo de Roma. El presente artículo

hace un breve acercamiento a esta relación kerigma – Doctrina social de la Iglesia, destacando los aspectos claves que inciden en una comprensión siempre renovada de la acción evangelizadora.

Para hablar de esta relación, es necesario leer teológicamente una y otra vez la “nueva etapa evangelizadora” a la que el papa Francisco nos invitó hace diez años. Como lo señala Luciani (2016), en ocasiones se suele privilegiar:

una valoración de su pontificado en función de un simple *aggiornamento* pastoral de la Iglesia, inspirado en los principios de la Doctrina Social de la Iglesia...Otros lo valoran como promotor de un proceso de renovación de la cultura

eclesial mediante las reformas que cambiarán el modelo de operar de la institución eclesiástica (Luciani, 2016, p. 82).

El postulado anterior indica que uno de los actuales riesgos de interpretación del pontificado de Francisco es intentar reducir la mirada de este bajo un solo horizonte de acción, peligro que puede darse también en la perspectiva de la Doctrina Social de la Iglesia. Aunque en nuestro entorno se encuentran afirmaciones como “El papa Francisco es el hoy de la Doctrina Social de la Iglesia”, es determinante enmarcarlas en el contexto más alto de la opción teológica del papa Francisco donde, además, se destacan otros aspectos claves que están detrás de sus opciones, entre ellos, la inspiración del caminar discipular de las Iglesias latinoamericanas.

Evangelizar, hacer presente el Reino de Dios

En la articulación entre kerigma y Doctrina Social de la Iglesia es importante señalar el lugar desde el cual el cristiano bautizado, hace hermenéutica evangélica. Por tanto, ante el afán del mencionado reduccionismo, indica Francisco que: “Lo que quiero ofrecer va más en la línea de discernimiento evangélico. Es la mirada del discípulo misionero” (EG 50). Esta mirada creyente invita a pensar, como lo afirma Luciani, en que “para él no existe un magisterio que no sea social, porque el mismo kerigma es ineludiblemente social (EG 177), pues lo que propone Jesús al predicar el

Reino de Dios es un proyecto nuevo de sociedad, de vida fraterna (EG 180-181)” (2016, p. 83). Se trata entonces de regresar a ese punto teológico central ineludible para el cristiano: la experiencia de encuentro con Jesús que transforma la vida personal y comunitaria y desde donde puede leer los signos de los tiempos de la basta realidad que lo rodea.

Al adentrarse en la Encíclica, la riqueza de las voces teológicas alcanza horizontes inesperados: desde el magisterio pontificio, pasando por la voz autorizada de varias conferencias episcopales y la de otros teólogos, se ilumina cada una de las propuestas claves para entender la dimensión social de la evangelización. El punto de partida es la comprensión de la evangelización: “evangelizar es hacer presente el reino de Dios en el mundo” (EG 176). Sin embargo, este postulado no pretende reducir o ser una mirada parcial o fragmentada de la rica, compleja y dinámica realidad, como ya lo había expresado el papa Pablo VI en *Evangelii nuntiandi* (1976). De hecho, en esta Exhortación, el papa Pablo VI especifica e ilumina mucho más los términos de tal evangelización: “Significa para la Iglesia llevar la Buena Nueva a todos los ambientes de humanidad y, con su influjo, transformar desde dentro, renovar a la misma humanidad” (EN 18). En el proceso, juega un papel fundamental el cambio interior, la conversión de la conciencia personal y colectiva de las personas y su actividad. Este dinamismo tiene necesariamente repercusiones morales, “cuyo

centro es la caridad", como lo anota Francisco.

La evangelización, entonces, como proceso de transformación social, tiene como elementos fundamentales las implicaciones comunitarias y sociales del kerigma:

La aceptación del primer anuncio, que invita a dejarse amar por Dios y a amarlo con el mismo amor que Él nos comunica, provoca en la vida de la persona y en sus acciones una primera y fundamental reacción: desear, buscar y cuidar el bien de los demás (EG 178)

La base de todo el anuncio evangelizador, cabe recordar, está en Jesucristo y el proyecto del Reino, que necesariamente tiene repercusiones sociales y comunitarias. Esta convicción tan antigua y tan olvidada, le da identidad, protagonismo y compromiso al cristiano en el mundo, porque ya no se trata de una fe sin compromiso, reducida a lo sacramental o a lo devocional, sino una fe ardiente y comprometida. Al respecto, es clave aquella apreciación que hace la V Conferencia del Episcopado Latinoamericano y que retoma, en parte, unas palabras de Benedicto XVI:

No resistiría a los embates del tiempo una fe católica reducida a bagaje, a elenco de algunas normas y prohibiciones, a prácticas de devoción fragmentadas, a adhesiones selectivas y parciales de las verdades de la fe, a una participación ocasional en algu-

nos sacramentos, a la repetición de principios doctrinales, a moralismos blandos o crispados que no convierten la vida de los bautizados. Nuestra mayor amenaza es el gris pragmatismo de la vida cotidiana de la Iglesia en el cual aparentemente todo procede con normalidad, pero en realidad la fe se va desgastando y degenerando con mezquindad. A todos nos toca recomenzar desde Cristo, reconociendo que no se comienza a ser cristiano por una decisión ética o una gran idea, sino por el encuentro con un acontecimiento, con una Persona, que da un nuevo horizonte a la vida, y con ello, una orientación decisiva (2007, no. 12).

Es necesario, entonces, como se recordó, la necesaria conversión personal y colectiva que genere conciencia cristiana de hacer parte de la comunidad del Reino de Dios, pues este cambio interior, como también lo aseguraron en Santo Domingo (CELAM, 2014, p. 557), "lo toca todo y a todos: en la conciencia y en la praxis personal y comunitaria, en las relaciones de igualdad y de autoridad, con estructuras y dinamismos que hagan presente cada vez con más claridad a la Iglesia, en cuanto signo eficaz". Por tanto, en la base de la evangelización y la promoción humana está la fe en Dios Padre, Hijo y Espíritu Santo que produce la conversión: "La enseñanza del pensamiento social de la Iglesia forma parte de la misión evangelizadora y tiene el valor de instrumento de evangelización, porque ilumina la vivencia de la fe (CELAM, 2014, p. 602). Y esta fe es trinitaria.

Conexión entre Evangelización y Promoción Humana

La dimensión social de la evangelización, como se señala, recommienza desde Cristo y, en términos abarcan-tes, desde una necesaria conexión trinitaria en salida. El papa, siguiendo planteamientos de Juan Pablo II y del entonces Pontificio Consejo Justicia y Paz, declara que la base de todo es trinitaria:

- Un Padre que ama infinitamente a cada ser humano, confiriéndole una dignidad infinita.
- Un Hijo encarnado, que significa la elevación de cada persona al mismo corazón de Dios. El don de su sangre nos hace caer en la cuenta de que hay un amor sin límites que ennoblece a todo ser humano. Por eso la redención tiene un sentido social: en Cristo no se redime solamente la persona individual, sino las relaciones sociales entre las personas.
- Un Espíritu Santo que actúa en todos, que penetra toda situación humana y los vínculos sociales, desatando los nudos de los sucesos humanos, incluso los más complejos e impenetrables.

De esta conexión trinitaria, se desprende que “la evangelización procura cooperar con esa acción liberadora del Espíritu” (EG 178), reafirmando que “El misterio mismo de la Trinidad nos recuerda que fuimos hechos a imagen de esa comunión divina, por

lo cual no podemos realizarnos ni salvarnos solos”.

Todos estos elementos son sintetizados en la siguiente afirmación de Francisco: “Desde el corazón del Evangelio reconocemos la íntima conexión que existe entre evangelización y promoción humana que necesariamente debe expresarse y desarrollarse en toda acción liberadora” (ibid.).

Opción teológica por el servicio a la nueva etapa del anuncio del Evangelio

Teniendo como referencia esta inseparable unión entre el kerigma y la doctrina social de la Iglesia, también cobra sentido aquello que expresó el pontífice en su libro ‘Soñemos juntos’ (2020), sobre esta relacionalidad clave entre el Evangelio y el pensamiento y la DSI.

Por una parte, hablando del Evangelio del Reino, el papa afirma que:

Jesús nos regaló una serie de palabras claves con las que sintetizó la gramática del Reino de Dios: las bienaventuranzas, que comienzan con la esperanza de los pobres en una vida plena, de paz y fraternidad, de equidad y justicia. Es un mundo donde los valores no se negocian, son sacrosantos (Francisco, 2020, p. 54)

Por otra parte, refiriéndose a la Doctrina social de la Iglesia, el pontífice sostiene:

CONCLUSIÓN

Reflexionando sobre el Reino de Dios, en respuesta a nuestro modo de vida en el mundo moderno, la Iglesia ha establecido unos principios para la reflexión, junto con criterios de juicio que también ofrecen directivas para la acción. Es la llamada doctrina social de la Iglesia (DSI). Si bien se basan en la reflexión de los Evangelios, estos principios son accesibles a todos y quieren traducir y vehicular la Buena Nueva en el aquí y en el ahora. Estos criterios son, en definitiva, expresiones de amor, es decir, tratan de poner en marcha dinámicas donde las personas se sientan amadas, especialmente los pobres, que pueden experimentar su auténtico valor (Francisco, 2020, p. 54)

Esta inseparabilidad quedó igualmente expresada en su discurso a la Comisión Teológica Internacional (Vatican News, 2022), cuando aseguró que “Los temas confiados a su atención y competencia son de gran importancia en esta nueva etapa del anuncio del Evangelio que el Señor nos llama a vivir como Iglesia al servicio de la fraternidad universal en Cristo”. Allí, reflexionó sobre tres temas: la actualidad de la fe cristológica, algunas cuestiones antropológicas y la teología de la creación. Tres dimensiones que, en su sola denominación, determinan esta relación entre kerigma y doctrina social de la Iglesia.

- a. **Conexión entre anuncio salvífico y efectivo amor fraterno.** Kerigma y Doctrina Social de la Iglesia son necesariamente complementarias, ya que el primero tiene un contenido ineludiblemente social. La vida cristiana requiere ser renovada en estos ámbitos para volver a conectar la fe con la vida y el compromiso social. Necesitamos volver a recuperar el Evangelio de la fraternidad y la justicia. Como dice el papa “La Palabra de Dios enseña que en el hermano está la permanente prolongación de la encarnación para cada uno de nosotros” (EG 179). No se puede anunciar la salvación en Jesucristo si esta no es una expresión concreta de la liberación de las personas. Para lograrlo, es necesario revisar nuestra conversión personal, sinodal y ecológica.
- b. **De la caridad a la carta a la propuesta del Reino de Dios.** Uno de los riesgos de la fe y de la caridad es pensar que con un gesto tranquilizador de la conciencia se está cumpliendo con el requerimiento de la fraternidad y la justicia y que, por tanto, somos buenos cristianos. Llama la atención que en el compromiso social cristiano y la práctica de la fe muchas personas se preocupen por desarrollar acciones caritativas sin vivir la caridad o, también, saberse las obras de misericordia sin ser misericordiosos. Están en juego los valores del reino y la apuesta por un proyecto que libera y transforma desde adentro.

c. **Hablar de Dios y servir a las personas: la opción de García Herreros y de El Minuto de Dios.** En García Herreros se encuentra un modelo concreto de la conexión entre kerigma y doctrina social de la Iglesia. De hecho, lo llamaron en su tiempo “un místico con los pies en la tierra”, para resaltar cómo la experiencia de Dios se traducía en servicio y promoción de las personas, que gozan de la dignidad de hijos de Dios; con la contemplación de la encarnación de Jesucristo (muy de la espiritualidad de san Juan Eudes) descubrió esa altísima dignidad y el ideal de hombre perfecto al que debería dirigirse toda persona, especialmente a los más desfavorecidos. También lo llamaron “el ministro de Hacienda de los pobres”. Y, finalmente la constante fuerza del Espíritu Santo, que le ayudó a discernir los signos de los tiempos para hacer presente en el mundo el reino de Dios. Entre estos, podría también cobrar mayor sentido que lo llamaran el Tele-Padre.

El kerigma y la Doctrina Social de la Iglesia son claves en la opción teológica del papa Francisco. El segundo es un instrumento del primero que, a la luz de los signos de los tiempos, comunica la manera como el creyente hace presente en el mundo el Reino de Dios. La salvación de las almas, aclamada en otros tiempos, se traduce hoy en liberación integral de las personas.

BIBLIOGRAFÍA

Causa de Beatificación y Canonización del Siervo de Dios Rafael García Herreros (2023). Biografía. <https://padrerafaelgarciaherreros.com/>

Consejo Episcopal Latinoamericano (2014). Las cinco Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano. Bogotá, CELAM.

Francisco (2013). Exhortación apostólica Evangelii Gaudium. Bogotá, Paulinas.

Francisco (2020). Soñemos juntos el camino a un mundo mejor. Bogotá, Panamericana.

Luciani, R. (2016). La opción teológico-pastoral del papa Francisco. Bello Horizonte, Perspectiva teológica adere a uma licensa.

Pablo VI (1976). Exhortación apostólica Evangelii nuntiandi. Ciudad del Vaticano, Libreria Editrice Vaticana

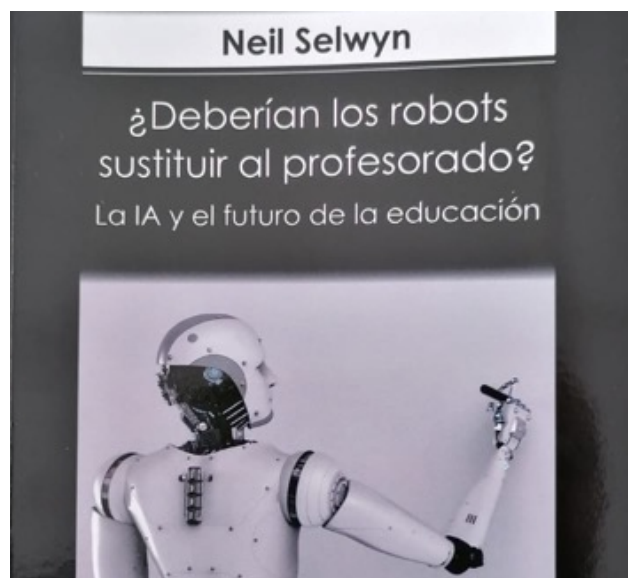
Vatican News (2022). El Papa a la CTI: El Señor nos llama a vivir como Iglesia al servicio de la fraternidad. <https://www.vaticannews.va/es/papa/news/2022-11/papa-francisco-discurso-comision-teologica-internacional-2022-au.html>

INTELIGENCIA ARTIFICIAL, PANACEA O AMENAZA

Dr. Alirio Raigozo

Investigación y nuevos programas
FEBIPE

En la reciente celebración del día del profesor, en UNIMINTO, se nos ofreció como regalo la traducción del libro de Neil Selwyn *¿Deberían los robots sustituir al profesorado?* (2019) Morata – UNIMINUTO-Alpha Editorial, traducido por Ana Valenzuela Gómez, en el que se nos invitaba a reflexionar sobre el avance de la INTELIGENCIA ARTIFICIAL (IA) y su impacto en la educación. Me ha parecido oportuno, entonces, dedicar este artículo al tema de la inteligencia artificial con el ánimo de suscitar el interés de nuestros lectores sobre el tema. La pretensión, por tanto, no es ni agotar el tema ni posar de experto en IA, sino motivar la reflexión sabiendo que este fenómeno ha venido cambiando y cambiará aún más la vida de nuestras sociedades.



Para unos la IA es una panacea, para otro una amenaza. Parece que nos movemos entre estos dos polos. Las polarizaciones pueden ser nocivas, entonces es necesario analizar, discernir. En la literatura se percibe claramente la necesidad de regular el desarrollo de la IA para evitar abusos y efectos no deseados. Es claro que estamos ante una nueva revolución, de alcance planetario, fuertemente asociada al conocimiento y de un alto poder transformador.

No se puede negar que el desarrollo de la IA trae ventajas para muchos sectores de la vida humana, desde la educación hasta la medicina. De igual manera, como toda creación humana, la IA está expuesta a los peligros que su uso inadecuado o con fines deshonestos pueda generar. Por esto mismo es necesaria tanto la reflexión ética como su regulación evitando caer en excesos o propiciando vacíos que dejen espacio a cualquier tipo de práctica. El problema es quién y cuando va a garantizar esa regulación de la IA o, mejor, de las inteligencias artificiales.¹

Todos sabemos que las sociedades del s. XXI se manejan en gran medida por los medios de comunicación y por las redes sociales. La IA está presente, hoy, en unos y otros. La IA es una ciencia que abarca muchas cosas; ella misma ya se ha ido desarrollando por etapas y con diversas capacidades y centros de interés. Por eso se

¹ Nota sobre el desarrollo de la IA (1ª, 2ª y 3ª generación)

habla de 'inteligencias artificiales' en plural. Desde la perspectiva de la IA lo que se busca es desarrollar máquinas inteligentes para que resuelvan problemas complejos. Las máquinas son un logro creativo y son, por una parte, resultado de la evolución científico-tecnológica asociados a procesos cognitivos, cultural y sociales. Al mismo tiempo, las máquinas se constituyen en elementos impulsores de procesos de revolución cultural e industrial. Lo que hemos visto, a lo largo del s. XX y lo que hemos recorrido del s. XXI, es la acelerada sofisticación de estas máquinas, el desarrollo de sistemas veloces y potentes y la complejización de la manera como estos sistemas de IA razonan.

Ahora bien, aparecen, alrededor de este fenómeno algunas cuestiones de fondo:

- ¿Cómo está transformando la IA a las sociedades? Pues la IA incide en todos los ámbitos de la vida humana: consumo, trabajo, educación, política, recreación, etc.
- ¿Qué podría ocurrir si regímenes dictatoriales u organizaciones delictivas hacen uso de IA? Por alguna razón hoy hablamos de ciber-seguridad.
- ¿Es posible evitar o impedir los monopolios en torno a la IA? De hecho, ya existen algunos monopolios muy poderosos: Google, Amazon, Facebook, Microsoft, y, sabemos que siempre que emerge algún competidor estos monopolios buscan

cómo anularlos o neutralizarlos. La mejor manera es comprarlos y así el monopolio no solo se mantiene, sino que se fortalece. Obviamente, lo que hay detrás de los monopolios es el mercado, el lucro, la creación de dinero y la ampliación de influencia (=poder). De hecho, estos monopolios hablan de tú a tú con gobiernos y organismos internacionales e imponen sus lógicas e intereses. Todo esto ya nos dice que es muy difícil controlar a los actores en la carrera por el dominio de la IA.

- ¿Podrá el ser humano asegurar el control de la IA o, acaso, este tipo de inteligencia podría salirse de control con consecuencias nocivas para la humanidad? El colmo de esta última posibilidad, es el ser humano controlado por la inteligencia artificial. Pero, parece ser que, al menos por ahora esta posibilidad ha sido planteada en la ciencia ficción².
- ¿A quién corresponde la regulación sobre la IA? ¿Es posible una regulación común de alcance planetario? De hecho, no hay una regulación global con respecto al tratamiento del uso de los datos (aún no se sabe si tal regulación es posible). En este momento pensar en una

² No pocas películas y libros de ciencia ficción han planteado este problema. A manera de ejemplo, recientemente ha aparecido la película de Alexander Kessel. Mejores que nosotros (2019), disponible en NETFLIX, en la que se nos sitúa en un mundo ya familiarizado con los androides, que desempeñan múltiples trabajos y que pone sobre la mesa el tema de la relación humano/máquina inteligente y el tema de la programación de estas máquinas inteligentes y el desarrollo en ellas de pensamiento autónomo. Incluso se abre la puerta al problema de la 'emocionalidad' de la máquina inteligente.

regulación mundial se ve muy difícil. Podrían darse regulaciones por regiones o bloques (USA, Europa, etc.)

- ¿Cómo gestionar el desfase existente entre velocidad de producción de IA y velocidad de distribución, acceso y asimilación por parte de las poblaciones humanas? Todos sabemos que las brechas sociales están relacionadas con las posibilidades de acceso tecnológico. En todo caso, la velocidad de desarrollo, mutación y perfeccionamiento de la IA es sobradamente superior a los ritmos de los procesos de asimilación por parte de las sociedades y de grupos humanos específicos. Estos procesos no acontecen de manera homogénea.
- ¿Qué pasará con la privacidad? Las fronteras entre vida privada y vida pública parecen diluirse cada vez más. Todo parece estar pasando al dominio público, todo se expone, todo se muestra, todo se ve, todo se sabe, todo se expone, muchas veces sin criterio. Además, se percibe ya – en algunos países – que la aplicación (uso) de la IA tiene que ver con una lógica de ‘sociedad de la vigilancia extrema y el control’: todos los movimientos de los ciudadanos son monitoreados y esto permite un alto nivel de control social.

Ante las posturas polarizadoras y radicales (sea a favor o en contra) algunos expertos tanto en el campo de la

tecnología como de las ciencias sociales invitan a no caer ni en la diabolización ni en la idealización acrítica en relación con la IA y sus alcances. Con la IA se pueden potencializar y mejorar las tecnologías ya existentes; se pueden mejorar campos de acción del ser humano como la medicina, la educación, el marketing, etc. En el campo de la geopolítica y en contextos de tensión y de guerra, sin duda, ya se viene usando la inteligencia artificial. El problema es quién controla el comportamiento de estos ‘jugadores políticos/militares internacionales’: USA, China, Rusia, Corea del Norte, etc. De hecho, el problema ya se viene discutiendo en relación con el conflicto ruso-ucraniano.

Lo cierto es que la IA es una carrera en plena marcha, un producto evolutivo que evidencia una tendencia de la humanidad: viajaremos cada vez más hacia una humanidad tecnologizada. Por tanto, es necesario aprender a gestionarla, desde la evolución que ella tenga. Hay cosas que se pueden prever ya, pero quizá haya otras que no, porque dependerán de los desarrollos, de lo que vaya apareciendo y de los usos que los mismos seres humanos le den: una misma aplicación puede ser usada de diversas maneras en distintos contextos. Además, hay que tener en cuenta que la IA está a la mano de todos los que tengan acceso a una conexión a internet y un computador.

La mayor parte de países industrializados y de alto nivel tecnológico es-

tán ya en una competencia fuerte en lo que tiene que ver con el desarrollo de este tipo de inteligencia, sus aplicaciones y su comercialización (ganar mercado es una de las consignas de base). Muchos otros países (aquellos de poco o bajo nivel de desarrollo tecnológico) tendrán el reto de 'ponerse al día' hasta donde esto sea posible (lo cual supone grandes inversiones y transformaciones socio-culturales y educativas para las cuales quizá aun no estén preparados) y otros tendrán que contentarse con asumir el rol y las consecuencias de ser meros consumidores de esta tecnología. Por tanto, los países altamente desarrollados, dueños de estas tecnologías, pondrán sus condiciones.

Los expertos insisten en que no hay que hablar de inteligencia artificial sino de inteligencias artificiales, porque en el último siglo ya hay un recorrido en el que se distinguen diversos tipos y niveles de IA. Ante la hipótesis de que el ser humano llegue a ser dominado por la IA, algunos insisten en que lo que ha pasado no es que se produzca una especie de inteligencia maestra (una superinteligencia) que va a dominar el mundo y/o que va a resolver (por sí sola) todos los problemas de la humanidad, sino que va a haber diversos desarrollos, diversos programas que van a resolver necesidades distintas: traducir lenguaje, jugar ajedrez, tomar decisiones de carácter médico en una especialidad, resolver una ecuación para programar en balística un movimiento de tipo militar, mejora la movilidad, etc. Muchos de

estos programas ya han adquirido el carácter de super-humano, en el sentido de que frente a las capacidades de estos programas no hay humano que pueda igualarlos (por ejemplo, en el cálculo de probabilidades), pero no hay que olvidar que detrás de todos estos programas siempre hay humanos ¿Quién crea los algoritmos?

Desde el punto de vista social, el gran problema es que ya hay programas sofisticados (y se sofisticarán más) que comienzan a sustituir trabajo no sólo de manufactura (trabajo manual), sino que pueden substituir al ser humano en producción de conocimiento. Es lo que está aconteciendo con el chat GPT. Ya hace algunos años el periodista Andrés Oppenheimer publicó el libro *Sálvese quien pueda. El futuro del trabajo en la era de la automatización*, en el que planteaba claramente el impacto que la automatización tendría en el sector laboral. Las preocupaciones saltan a la vista: 1) Cómo se van a gestionar las desigualdades producidas por el desarrollo y la progresiva aplicación de la IA; 2) La inteligencia artificial trabaja necesariamente con información, se dependerá entonces de la calidad de la información, ¿Quién y cómo asegurar esa calidad de la información y de los datos?; 3) ¿Cómo se gestionarán los conflictos que se generarán en el ámbito del trabajo, desde una perspectiva del trabajo digno y justo y de los derechos de autor? Esto tiene que ver sea con la reinención de los 'trabajadores' o con la salida de muchos de ellos del mercado laboral; 4) ¿Es-

tamos preparados para adaptar los planes educativos, a nivel nacional e internacional, a los requerimientos de la IA?; entre otros.

La IA continuará provocando transformaciones en la manera en que los seres humanos trabajamos, nos comunicamos, producimos y buscamos entender el mundo, pero esto es algo que ya se ha venido dando desde el inicio con la aparición del computador, el desarrollo de la informática y la robótica y la producción permanente de aplicaciones. La fase en la que estamos hoy no hubiera sido posible sin ese camino recorrido.

Pero hay que tener en cuenta que, si en el siglo XIX un cambio significativo se avizoraba en 30 o 40 años, en el s. XXI este cambio (esta reconfiguración de la economía y del trabajo) se producirá, a nivel planetario, en 10 años o menos, aunque no de manera simultánea ni homogénea. Esto producirá transformaciones sociales muy hondas y grandes con consecuencias políticas, sociales y culturales. ¿Qué tan rápido podremos reciclarnos y readaptarnos?

Cierro estas reflexiones con unas palabras del historiador Yuval Noah Harari:

“La invención, la creación de la IA tal vez sea el invento más importante de los humanos del s. XXI, y quizá de toda nuestra historia. La IA puede darnos muchas cosas buenas: nos puede ayudar a descubrir nuevos medicamentos, a re-

mediar la crisis ecológica, a ahorrar energía...a muchísimas cosas. Pero también puede acabar con nosotros. Hay que entender que la IA es distinta a cualquier otro invento de la historia de la humanidad. A veces se oye por ahí: - Sí la IA es algo nuevo, pero es lo de siempre, cuando se inventa algo hay quien pone el grito en el cielo. Cuando se inventaron los coches, la imprenta, la escritura, etc., siempre hubo detractores. ¿Cómo nos las arreglaremos? La IA es distinta en dos aspectos clave: el primero, es que es el primer invento, la primera herramienta, la primera tecnología en la historia de la humanidad que puede tomar decisiones por sí misma. Todos los inventos, hasta ahora, nos daban poder, porque la decisión de usar esas herramientas las tomábamos sólo las personas. (...) Con la IA es distinto, ella puede tomar decisiones por su cuenta; toma decisiones no solo respecto de sí misma, sino sobre nosotros. Se está normalizando que no haya un ser humano decidiendo por nosotros, sino una IA.”³

Posdata: Dado de que nuestro Boletín se publica desde la Facultad de Estudios Bíblicos, PastORALES y de Espiritualidad, cabría ahondar en las siguientes preguntas:

- ¿Tiene algo que ver la inteligencia artificial con la fe en Dios?

³ Noah Harari Yuval. (2023) La historia de los imparables. Aprendemos juntos 2030. EL PAÍS / BBWA. Consultado en: https://youtu.be/_TbJU3MgA_E

- ¿Cómo impacta la IA a la experiencia religiosa en las sociedades del s. XXI?
- Las transformaciones tecnológicas en general y la IA en particular ¿Qué retos plantean a la vida de la iglesia y a la praxis evangelizadora?
- ¿Por qué el Papa Francisco ha afirmado recientemente que “el ser humano no es un algoritmo”?

REFERENCIAS:

DW. Programa A FONDO. *Inteligencia Artificial provoca una fuerte polémica entre sus partidarios y detractores* | A fondo DW. Consultado en: <https://www.youtube.com/watch?v=JbDs8M7zglc>

Kaplan Jerry. (2017) *Inteligencia artificial. Lo que todo el mundo debe saber*. Teell Editorial, SL.

Alexander Kessel. *Mejor que nosotros* (2019) Película, NETFLIX.

Larson Erik. (2022) *El mito de la inteligencia artificial. Por qué las máquinas no pueden pensar como nosotros lo hacemos*. Shackleton Books, ed. ISBN 9788413612027

Rodríguez Pablo. (2018) *Inteligencia artificial. Cómo cambiará el mundo (y tu vida)*. Deusto.

Oppenheimer Andrés. (2018). *Sálvese quien pueda. El futuro del trabajo en la era de la automatización*. Ed. Debate.

Crónica de Facultad



¿QUÉ HAY DE NUEVO EN LA FACULTAD?

Diplomado Fundamentos y Praxis Pastoral del Bautismo en el Espíritu Santo

Durante los días 24 a 28 de julio de 2023 se realizó el “Diplomado Fundamentos y Praxis Pastoral del Bautismo en el Espíritu Santo” en la sede de la Conferencia Episcopal de Colombia en Bogotá, con más de sesenta participantes entre sacerdotes, candidatos eudistas y laicos, provenientes de 6 países y de diversas ciudades de Colombia.



El Diplomado contó con un excelente equipo de profesores conformado por el Padre Dr. Marcial Maçaneiro de Brasil, Doctor en Teología por la Pontificia Universidad Gregoriana (Roma), Teólogo del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos y actual Profesor del Doctorado en Teología de la Pontificia Univer-

sidad Católica de São Paulo, y por los padres eudistas Fidel Oñoro, cjm, Decano de la Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad de UNIMINUTO, el Padre Diego Jaramillo, cjm, Presidente de la Organización El Minuto de Dios, y el Padre Javier Riveros, Director de las Emisoras Minuto de Dios de Bogotá y Medellín.

Durante esta semana de estudios intensivos, los profesores desarrollaron el contenido temático del Diplomado, cuyo objetivo fue la comprensión del Bautismo en el Espíritu Santo como experiencia fundante de la vida cristiana, desde la profundización bíblica, teológica y pastoral.

Este Diplomado es el primero de una serie de cuatro diplomados que conforman el proyecto formativo a cuatro años denominado “Escuela Superior de Formación Carismática Latinoamericana - ESCALAR”, que es un proyecto académico al servicio de la formación de los servidores de comunidades y Consejos Diocesanos de la Renovación Católica Carismática de América Latina y el Caribe, que se lleva a cabo en convenio entre el Centro Carismático Minuto de Dios (CCMD) y el Centro Fuego Nuevo (CFN) de la Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad de UNIMINUTO, destinado a la profundización en los aspectos bíblicos, doctrinales

y pastorales que son propios de la identidad de esta corriente de gracia y al fortalecimiento experiencial, espiritual y misionero de sus participantes. Esta Escuela ha sido creada para darle solidez doctrinal, experiencial y fraterna a la Renovación Carismática. La Escuela desarrolla un itinerario en cuatro etapas en el lapso de cuatro (4) años. En cada etapa se ahonda en uno de los cuatro pilares que constituyen la identidad de la RCC: 1) El Bautismo en el Espíritu (2023), 2) Vida en el Espíritu. Dones, carismas y maduración personal (2024), 3) Crecimiento Comunitario: Oración, Fraternidad y Ministerios (2025) y 4) Misión. Evangelización con el Poder del Espíritu. (2026).

Diplomado en Fundamentos Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad Del Kerygma

Apartir del 12 de agosto de 2023

El Diplomado se desarrolla en modalidad presencial remota (Online) tiene como objetivo ofrecer una formación integral y específica a los animadores del Primer Anuncio y agentes de pastoral de la Iglesia con énfasis bíblico-teológico del Nuevo Testamento y del Magisterio de la Iglesia que permita la dinamización del anuncio explícito del kerygma en sus diversos contextos eclesiales y sociales.

Esta propuesta formativa se desarrollará en cuatro módulos, iniciando por el componente bíblico en el que se profundiza en el kerygma en el Nuevo Testamento, estudiando los




textos referentes al kerygma de Jesús en los sinópticos y al kerygma apostólico en Hechos de los Apóstoles y las cartas de San Pablo. En el segundo módulo se presentan los fundamentos teológicos del kerygma a partir del estudio de textos seleccionados de documentos claves del magisterio reciente, en particular, de Evangelii Nuntiandi, Evangelii Gaudium, el Documento Conclusivo de Aparecida y el Directorio para la Catequesis; en el tercer módulo se enfatiza en la espiritualidad del anunciador, ya que el anuncio del Evangelio será creíble en cuanto sea real expresión de su testimonio de vida. En el cuarto y último módulo se revisarán diversas experiencias de primer anuncio en diócesis y movimientos laicales, y los estudiantes realizarán un trabajo práctico en el que apliquen los fundamentos y metodologías trabajadas en el diplomado para la formulación de una propuesta de anuncio kerygmático en sus contextos particulares.



El kerigma, es el fundamento de la misión evangelizadora de la Iglesia por su contenido y por la experiencia significativa y transformadora que suscita el encuentro personal con Jesucristo. Es notable que el kerigma es el contenido principal del anuncio evangelizador, que conduce a vivir el encuentro personal con Jesucristo, la decisión por la conversión y la vinculación a la vida comunitaria, en función de fortalecer a la Iglesia y contribuir a la transformación social. Sin embargo, constatamos que en los escenarios propuestos para el anuncio kerygmático, los animadores de la evangelización y catequistas encargados de conducir estas experiencias presentan vacíos conceptuales y metodológicos, derivando en mensajes moralistas, adoctrinantes, pasivos o descontextualizados que no suscitan el interés por el encuentro, o reencuentro, con la persona de Jesús. Percibimos, además, una notable ausencia de predicadores adecuadamente calificados para un servicio misionero particularmente enfocado en el primer anuncio, y, por consiguiente, en las diócesis, parroquias y comunidades se observa una carencia de procesos misioneros propuestos particularmente para impulsar la experiencia de primer anuncio. Este Diplomado responde a estos vacíos, ofreciendo una formación integral y específicamente dirigida para fortalecer las competencias y habilidades de los animadores de la evangelización que se enfoquen en la predicación kerigmática y que contribuyan a

diseñar y ejecutar procesos misioneros de primer anuncio de manera más pertinente y eficaz en sus contextos comunitarios y eclesiales.

 Inscripciones abiertas: Link: <https://forms.office.com/r/u2bcy7ZCih>

   Toda la información detallada en el siguiente link: <https://bit.ly/44dodHY>

Fabio Camacho Pardo
Director Centro Fuego Nuevo



Unidad de Espiritualidad Eudista - FEBIPE

En el mes de Julio, la Unidad de Espiritualidad Eudista (UEE) concluyó el curso titulado “Renovación de la Iglesia en Francia en el siglo XVII”, que contó con la participación de 24 estudiantes de tres países con asociados y candidatos en formación. El curso abordó temas sobre la historia, la teología y la espiritualidad eudista, así como los desafíos y oportunidades para la misión hoy. Los participantes fueron candidatos y asociados de Venezuela, Nicaragua y Colombia.

Durante el mismo mes, la UEE también realizó tres reuniones: una con el decano Fidel Oñoro sobre proyectos y estrategias para el desarrollo de la unidad, otra con el padre general Jean-Michel Amouriaux, para proyectar actividades para el 2º semestre del año 2023 y, finalmente, otra con

el equipo para la planificación de la educación continua. Estas reuniones tuvieron como objetivo fortalecer la comunicación, la coordinación y la colaboración entre los miembros de la UEE y las demás instancias de la Congregación de Jesús y María.

Finalmente, se llevó a cabo la reunión de evaluación, con el equipo de Comunicaciones para evaluar el desarrollo de las Jornadas de estudios Eudesianos, y así permitir una mejor planificación y estrategias en el evento que se proyecta para el año 2024.

Unidad de Espiritualidad Eudista



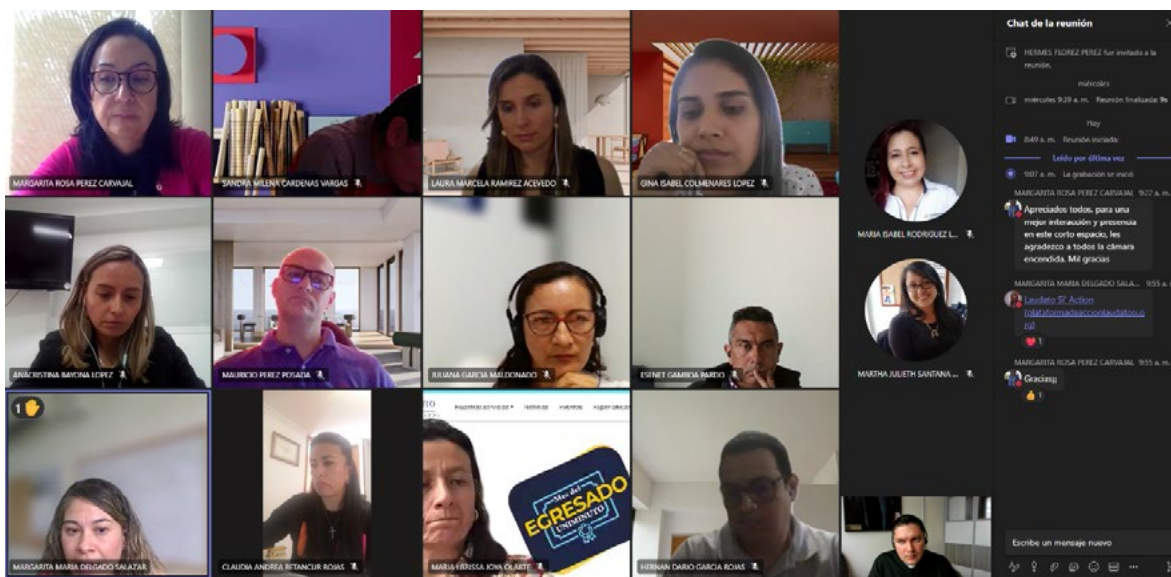


Imagen del encuentro con líderes de Proyección Social de UNIMINUTO

Evento destacado

Formación en Ecología Integral para líderes de Proyección Social UNIMINUTO

El pasado 11 de julio, se desarrolló el encuentro formativo de los líderes de Proyección Social de UNIMINUTO. La conferencia inaugural estuvo a cargo del padre Hermes Flórez Pérez, director del Centro Rafael García Herreros – Pensamiento Social de la Iglesia, quien expuso y dialogó con los participantes sobre la Ecología integral en la praxis de la universidad.

El P. Flórez, durante su intervención, señaló algunos puntos fundamentales que se plantean en la discusión académica sobre la ecología integral. Entre estos, sus aspectos teóricos que deben asumirse como una “respuesta” a la crisis socioambiental que

vive la casa común. Igualmente, en el desarrollo de su exposición, señaló la importancia de dar un paso más en la praxis de UNIMINUTO al comprender el camino de la ecología integral como un proceso que no se limita a acciones o eventos que no generen cambio de mentalidad y transformación social.

Finalmente, destacó las prácticas de varias “Universidades Laudato si’”, que vienen generando diversos impactos a nivel de estructuras y de conformación de equipos para esta reflexión. Socializó también la praxis de El Minuto de Dios desde un itinerario conformado por los verbos: Informar, Conformar, Formar, Transformar y Proyectar.

Comunidad académica

Diversas acciones para la formación en Ecología Integral en el marco del pensamiento Social de la Iglesia

En el mes de julio se desarrollaron tres encuentros fundamentales en la proyección del camino que hace la Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad (FEBIPE), bajo el liderazgo del Centro Rafael García Herreros, para lograr el cambio en los estilos de vida de las personas, de las comunidades y de los territorios.

En primer lugar, se generó un diálogo con el Programa Universitario Amazónico, de la Pontificia Universidad Católica de Ecuador, acerca de la formación que están desarrollando y la búsqueda de aliados para lograr tal fin. Por UNIMINUTO participó el padre Harold Castilla, rector general; el padre Jaime Salcedo, rector de UNIMINUTO Sur, rectoría que queda en la Amazonia; el doctor Carlos Pabón, rector de UNIMINUTO Orinoquia, rectoría que queda en la Amazonia; el padre Guillermo Acero, responsable del proyecto UNIMINUTO Perú; Susana Sanabria, secretaria

académica del Programa Universitario Amazónico y el padre Hermes Flórez, director del Centro Rafael García Herreros Pensamiento Social de la Iglesia. En los diálogos iniciales, sostenidos sobre un clima de fraternidad y colaboración, se pusieron sobre la mesa aquellas iniciativas que favorezcan el servicio a las personas que habitan en la panamazonia. Finalmente, el equipo tuvo una reunión en Bogotá los días 27 y 28 de julio para concretar otros temas de interés.

En segundo lugar, se consolidó y se concretó la agenda de trabajo para las Jornadas de Formación que adelanta la Provincia Minuto de Dios. En el 2023, el tema será la Ecología Integral y la Pastoral Social. Con el responsable a nivel provincial, el padre Orlando Hernández y con la participación desde el Centro Rafael García Herreros – Pensamiento Social de la Iglesia, se definió la agenda para ver, juzgar y actuar en el marco de esta realidad que afecta a todas las comunidades de la Provincia Eudista Minuto de Dios (PEMD).

Finalmente, en tercer lugar, se discernió la contribución que harán las dimensiones que conforman la FEBIPE para las Ecoescuelas, iniciadas por el padre Diego Jaramillo. Ahora, la tarea de cada unidad será el desarrollo de los núcleos temáticos y los subtemas fundamentales para el cuidado de la casa común. La siguiente es la lluvia de ideas por cada unidad:

P. Hermes Flórez Pérez, cjm
Director Centro Rafael García Herreros
Pensamiento Social de la Iglesia
centro.rgh@uniminuto.edu

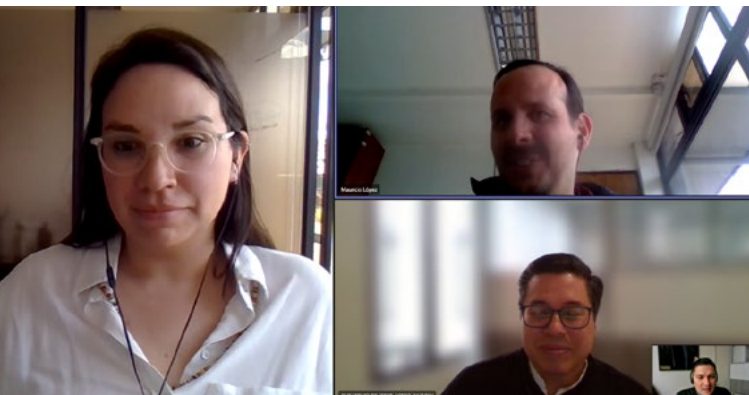


Imagen del encuentro entre líderes del Proyecto Universitario Amazónico y UNIMINUTO

EVANGELIOS DOMINICALES PRESENTADOS POR
BIBLISTAS DEL IBPL

EN CAMINO CON LA PALABRA

[Transfiguración del Señor \(Mateo 17,1-9\) / 06 agosto de 2023](#)

[Dr. Miguel Camelo](#)

[XIX Domingo Ordinario \(Mateo 14,22-33\) / 13 agosto de 2023](#)

[Dr. Yecid Triana](#)

[XX Domingo Ordinario \(Mateo 15,21-28\) / 20 agosto de 2023](#)

[Mg. Luis Gómez](#)

[XXI Domingo Ordinario \(Mateo 16,13-20\) / 27 agosto de 2023](#)

[Mg. Edwin Reina](#)

*Accede a todos
los evangelios*





UNIMINUTO
Corporación Universitaria Minuto de Dios
Educación de calidad al alcance de todos
Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales
y de Espiritualidad

BOLETÍN ACADÉMICO

Abrimos Caminos



CONOCE LA FEBIPE



Transversal 73^a #81i – 19 Edificio Arturo Echeverri Piso 2

Teléfonos: 2916520 Ext.: 6162

CORPORACIÓN UNIVERSITARIA MINUTO DE DIOS - UNIMINUTO

www.uniminuto.edu



Búscanos en las redes como

Facultad de Estudios Bíblicos, Pastorales y de Espiritualidad

